

VIII 42
2

Государственная
опубл. на Ленина
БИБЛИОТЕКА СССР
4 м. В. И. ЛЕНИНА

4-5204-48

ЖУРНАЛЪ ЕПАРХИАЛЬНЫХЪ ВѢДОМОСТЕЙ

ГОДЪ ШЕСТНАДЦАТЫЙ.

СЕНТЯБРЯ 15—30

№ 18.

1886 ГОДА

Выходятъ два раза въ мѣ-
сяцъ 15 и 30 чиселъ. Под-
писка принимается въ ре-
дакціи Епарх. Вѣдомостей
при духовной Семинаріи въ
Курскѣ.

Цѣна годовому изданію въ-
домостей съ пересылкою и
доставкою пять рублей се-
ребромъ.

ОТДѢЛЬ ОФИЦІАЛЬНЫЙ.

а) Правительственныя распоряженія.

1. ВЫСОЧАЙШІЙ РЕСКРИПТЪ

на имя преосвященнаго Павла, архіепископа экзарха Грузіи.

Преосвященный экзархъ Грузіи, архіепископъ карталинскій
и кахетинскій Павель.

Архипастырское служеніе ваше постоянно ознаменовывается
неутомимыми трудами какъ по управленію церковными дѣлами
Закавказскаго края, такъ и на пользу непосредственно ввѣрен-



ной вамъ паствы, по особымъ мѣстнымъ условіямъ требующей и особыхъ попеченій о ея благоустроеніи и духовномъ преуспѣваніи. Проявляемая вами просвѣщенная ревность въ семъ святомъ дѣлѣ, соединенная съ твердостію, служить несомнѣннымъ залогомъ благословенныхъ плодовъ въ будущемъ, невзирая на встрѣчающіяся нынѣ трудности и препятствія.

Въ изъявленіе Моего вниманія къ столь достойной и отличной дѣятельности вашей, Всемилостивѣйше жалую вамъ, препровождаемый при семъ, брилліантовый крестъ для ношенія на клобукъъ.

Подъ сѣнію сего священнаго и всепобѣждающаго знаменія нашей вѣры да продолжаете неустанно подвизаться на пользу и славу св. церкви.

Поручая себя молитвамъ вашимъ, пребываю къ вамъ всегда благосклонный

На подлинномъ собственною Его Императорскаго Величества рукою написано:
„АЛЕКСАНДРЪ“.
30 августа 1886 года.

(Ц. Вѣст. № 36.).

2. Высочайшія повелѣнія по духовному ведомству.

— Государь Императоръ, по всеподданнѣйшему докладу исправляющаго должность синодальнаго Оберъ-Прокурора, въ 10-й день августа сего года, Высочайше соизволилъ на принятіе и ношеніе, по установленію, знаковъ ордена князя *Даніила 1-й ст.*—архіепископами: варшавскимъ **Леонтіемъ**, тверскимъ **Саввою**, волынскимъ **Палладіемъ** и епископомъ ладожскимъ **Арсеніемъ**, и того же ордена *2-й ст.*—епископомъ ковенскимъ **Сергіемъ**, протопресвитеромъ **Янышевымъ** и экономомъ с.-петербургскаго архіерейскаго дома, архимандритомъ **Исаією**, пожалованныхъ княземъ **Николаемъ Черногорскимъ**.

— Высочайшимъ указомъ, даннымъ въ 23-й день минувшаго августа, на имя капитула российскихъ Императорскихъ и

царскихъ орденовъ, Всемилостивѣйше пожалованъ кавалеромъ ордена *Станислава 2 й ст.* младшій помощникъ кубинскаго уѣзднаго начальника, надворный совѣтникъ Иванъ **Коломейцевъ**, за примѣрное усердіе его на пользу церкви.

(Ц. Вѣст. № 36).

3) ОПРЕДѢЛЕНІЯ СВЯТѢЙШАГО СИНОДА.

1 Отъ 30 іюля—13 августа 1886 г., за № 1599, о книгѣ протоіерея П. Смирнова: „Наставленіе въ законъ Божіемъ“, съ журналомъ Училищнаго Совѣта.

По указу Его Императорскаго Величества, Святѣйшій Правительствующій Синодъ слушали: представленный предсѣдателемъ Училищнаго при Святѣйшемъ Синодѣ Совѣта, отъ 26 іюля сего года, за № 225, журналъ сего Совѣта, за № 58, съ заключеніемъ Совѣта по прошенію настоятеля с.-петербургскаго каеегральнаго Исаакіевскаго собора протоіерея Петра Смирнова объ одобреніи, въ качествѣ учебника для народныхъ училищъ вѣдомства министерства народнаго просвѣщенія и для церковно-приходскихъ одноклассныхъ школъ, составленной имъ книги: „Наставленіе въ законъ Божіемъ Для народныхъ училищъ и церковно-приходскихъ школъ. Изданіе третье, значительно дополненное и исправленное. С.-Петербургъ, 1886 года“, Училищный при Святѣйшемъ Синодѣ Совѣтъ полагаетъ означенную книгу одобрить въ качествѣ учебника, наравнѣ съ другими одобренными учебниками по заповѣ Божію, для народныхъ училищъ вѣдомства министерства народнаго просвѣщенія и допустить въ одноклассныя церковно-приходскія школы, впредь до изданія для сихъ послѣднихъ особаго учебника по утвержденной Святѣйшимъ Синодомъ для сихъ школъ программѣ. При казали: Заключеніе Училищнаго при Святѣйшемъ Синодѣ Совѣта утвердить и, для объявленія о книгѣ протоіерея Смирнова, подъ названіемъ: „Наставленіе въ законъ Божіемъ. Для народныхъ училищъ и церковно-приходскихъ школъ. Изда-

не третье, значительно дополненное и исправленное. С.-Петербургъ, 1886 года“, епархіальнымъ училищнымъ совѣтамъ сообщить, циркулярно, чрезъ „Церковный Вѣстникъ“. съ приложеніемъ копіи съ журнала Совѣта.

Журналъ Училищнаго Совѣта при Святѣйшемъ Синодѣ, за № 58, о вышеозначенной книгѣ.

Настоятель с.-петербургскаго кафедральнаго Исаакіевскаго собора протоіерей Петръ Смирновъ, представивъ въ Училищный Совѣтъ свою книгу: „Наставленіе въ законъ Божіемъ“, просить рекомендовать ее въ качествѣ учебника для народныхъ училищъ, подвѣдомственныхъ министерству народнаго просвѣщенія, и временно одобрить для церковно-приходскихъ одноблассныхъ школъ, пока не будутъ составлены особенныя для нихъ учебники по вновь утвержденной программѣ. По разсмотрѣніи книги: „Наставленіе въ законъ Божіемъ“, въ Училищномъ при Святѣйшемъ Синодѣ Совѣтѣ, оказалось слѣдующее: книга составлена по программѣ, одобренной Святѣйшимъ Синодомъ въ 1881 году для начальныхъ училищъ разныхъ наименованій и вѣдомствъ. Съ тѣмъ вмѣстѣ, „Наставленіе въ законъ Божіемъ“ заключаетъ въ себѣ всѣ статьи, означенныя въ программѣ для церковно-приходской школы одноблассной. По своему содержанію книга протоіерея Смирнова заключаетъ въ себѣ все то, что требуется вышеуказанными программами. Объясненія предметовъ находятся въ послѣдовательномъ, логическомъ порядкѣ. Самыя объясненія правильны. Они изложены яснымъ, удобопонятнымъ для дѣтей языкомъ. Къ достоинствамъ книги относится и то, что при изложеніи историческихъ разказовъ, для облегченія учениковъ въ уразумѣніи содержанія каждаго параграфа, помѣщены въ концѣ параграфа вопросы, къ нему относящіеся. Въ катихизисѣ же, особенно при объясненіи заповѣдей, указывается на историческіе разказы, служащіе къ уясненію катихизическаго ученія. Книга напечатана яснымъ, четкимъ шрифтомъ, на хорошей бумагѣ. Книга, по своимъ достоинствамъ,

можетъ быть допущена въ качествѣ учебника, наравнѣ съ другими одобренными учебниками по закону Божию, въ народныя училища министерства народнаго просвѣщенія, а также въ одноклассныя церковно-приходскія школы, доколѣ не будетъ составленъ для сихъ послѣднихъ особый учебникъ по вновь составленной программѣ.

Въ виду изложеннаго Училищный при Святѣйшемъ Синодѣ Совѣтъ полагалъ бы: составленную настоятелемъ с.-петербургскаго кафедральнаго Исаакіевскаго собора протоіереемъ Петромъ Смирновымъ книгу: „Наставленіе въ законъ Божию. Изданіе третье, значительно дополненное и исправленное. С. Петербургъ, 1886 года, пѣна 20 коп.“, одобрить въ качествѣ учебника, наравнѣ съ другими одобренными учебниками по закону Божию, для народныхъ училищъ вѣдомства, министерства народнаго просвѣщенія и допустить въ одноклассныя церковно-приходскія школы, впредь до изданія для сихъ послѣднихъ особаго учебника по утвержденной Святѣйшимъ Синодомъ для сихъ школъ программѣ.

(Ц. Вѣст. № 36.)

II. Отъ 30 іюля—12 августа 1886 года, за № 1656, о Высочайшемъ вниманіи къ дѣятельности калужскаго духовенства.

По указу Его Императорскаго Величества, Святѣйшій Правительствующій Синодъ слушали: предложеніе г. исправляющаго должность синодальнаго Оберъ-Прокурора, отъ 23 іюля сего года, за № 3206, слѣдующаго содержанія: управляющій дѣлами комитета министровъ сообщилъ, что по Высочайшему повелѣнію внесенъ въ комитетъ министровъ всеподданнѣйшій отчетъ за 1885 г. о состояніи калужской губерніи, въ которомъ губернаторъ, между прочимъ, объясняетъ нижеслѣдующее: „Однимъ изъ страдныхъ явленій общественной жизни въ губерніи представляется дѣятельность мѣстнаго духовенства какъ по развитію приходскихъ школъ, такъ по борьбѣ съ расколотчиками. Дѣятельность духовенства по уст-

ройству прихольскихъ школъ, этихъ вполнѣ православныхъ, вполнѣ согласныхъ съ бытомъ и міровозрѣніемъ русскаго челоуѣка учебныхъ заведеній, весьма почтенна. Приступивъ къ устройству ихъ безъ всякихъ почти средствъ, духовенство достигло уже довольно значительнаго успѣха и организовало до 181 школы въ губерніи“. Противъ такового объясненія Его Императорскому Величеству благоугодно было начертать: „*Весьма утѣшительно*“. По выслушаніи настоящаго отчета, въ засѣданіи 24 іюня сего года, комитетъ полагалъ: испросить Высочайшее Его Императорскаго Величества соизволеніе на объявленіе, чрезъ епархіальное начальство, тѣмъ лицамъ изъ мѣстнаго духовенства, которыя принимали непосредственное участіе какъ въ учрежденіи приходскихъ школъ, такъ равно и въ борьбѣ съ расколуучителями, о томъ Всемилостивѣйшемъ вниманіи, котораго удостоились объясненія калужскаго губернатора о полезной дѣятельности мѣстнаго духовенства. Государь Императоръ, въ 4 день іюля 1886 года, на сіе Высочайше соизволилъ. Приказали: О вышеизложенномъ напечатать въ „Церковномъ Вѣстникѣ“ . (Ц. Вѣст. № 34).

III. *Отъ 30 іюля — 10 августа 1886 года, за № 1614, о книгѣ протоіерея П. Преображенскаго: „Элементарный курсъ закона Божія для начальныхъ училищъ“.*

По указу Его Императорскаго Величества, Святѣйшій Правительствующій Синодъ слушали: представленный предсѣдателемъ Училищнаго при Святѣйшемъ Синодѣ Совѣта, отъ 10 іюля сего года, за № 182, журналъ совѣта, № 51, по прошенію настоятеля мышкинскаго Успенскаго собора протоіерея Павла Преображенскаго объ одобреніи, въ качествѣ учебника по закону Божію въ церковно-приходскихъ школахъ составленной имъ книги: „Элементарный курсъ закона Божія для начальныхъ училищъ разныхъ наименованій и вѣдомствъ. Изданіе третье, исправленное С. Петербургъ 1885 г.“ Училищный при Святѣйшемъ Синодѣ Совѣтъ молагаетъ допустить въ церковно-приходскія школы означенную книгу въ

вилъ учебнаго пособия по закону Божію. Приказали: Заключение Училищнаго при Святѣйшемъ Синодѣ Совѣта утвердить и, для объявленія о книгѣ протоіерея Преображенскаго, подъ названіемъ: „Элементарный курсъ закона Божія для начальныхъ училищъ разныхъ наименованій и вѣдомствъ. Изданіе третье, исправленное. С.-Петербургъ, 1885 г. Цѣна 25 коп.“, епархіальнымъ училищнымъ совѣтамъ, сообщити, циркулярно, чрезъ „Церковный Вѣстникъ“, автору же книги, протоіерею Преображенскому, сообщити въ копіи отзывъ Училищнаго при Святѣйшемъ Синодѣ Совѣта. (Ц. Вѣст. № 34.)

4. Предложеніе Его Преосвященства, Преосвященнаго Михаила, епископа Курскаго Курской духовной консисторіи.

Усмотрѣвъ изъ поступающихъ ко мнѣ дѣлъ о праздныхъ священническихъ мѣстахъ, что нѣкоторые изъ назначенныхъ мною на священническія мѣста окончившіе курсъ духовной семинаріи воспитанники долго не являются къ рукоположенію во священника, а между тѣмъ приходы, оставаясь безъ наличнаго священника, весьма терпятъ нужду въ удовлетвореніи своихъ религіозныхъ потребностей, предлагаю консисторіи, въ видахъ устраненія подобнаго неправильнаго порядка вещей на будущее время, объявить всѣмъ назначеннымъ уже, а равно и имѣющимъ просить о назначеніи на священническія мѣста окончившимъ курсъ семинаріи, чтобы они по возможности въ непродолжительномъ времени, по опредѣленіи ихъ на мѣста, являлись къ рукоположенію въ санъ священника и во всякомъ случаѣ не поздне, какъ чрезъ 4 мѣсяца со дня опредѣленія; въ противномъ же случаѣ, если они, по истеченіи четырехмѣсячнаго срока по опредѣленію, не будутъ являться къ рукоположенію, (о чемъ консисторія имѣетъ своевременно докладывать мнѣ), будутъ мною отрѣшаемы отъ тѣхъ мѣстъ, куда предназначены, и на ихъ мѣста будутъ опредѣляемы другіе. — Михаилъ епископъ Курскій и Бѣлоградскій 28 августа 1886 года № 108.

5) программы для церковно-приходскихъ школъ

(Продолженіе).

Объяснительная записка къ программѣ церковнаго пѣнія въ церковно-приходскихъ школахъ.

Когда такимъ образомъ въ достаточной степени приобрѣтается дѣтскими вѣрность голоса, слуха и такта, учитель переходитъ съ ними къ ознакомленію съ нотой. Трудно опредѣлить для этого время въ курсѣ школьныхъ занятій, потому что условия успѣха въ этомъ дѣлѣ могутъ быть весьма разнообразны. Во всякомъ случаѣ слѣдуетъ начинать обученіе нотамъ уже тогда, когда дѣти достаточно усвоили алфавитъ русскій и славянскій и ознакомились съ письменными буквами, дабы изученіемъ нотъ не усложнять затрудненій въ усвоеніи разныхъ начертаній буквъ и самихъ нотъ.

Разумѣется, что первоначально дѣти должны быть ознакомлены съ квадратною нотой, принятою въ церковныхъ пѣвческихъ книгахъ, которая затѣмъ и будетъ руководить учениковъ при обученіи общими пѣснопѣніямъ. Но затѣмъ необходимо ознакомить ихъ и съ нотой круглою, каковое знакомство, послѣ достаточнаго усвоенія квадратныхъ нотъ, дается весьма легко. Это ознакомленіе необходимо потому, что круглая нота принята во всѣхъ изданіяхъ, кромѣ книгъ собственно церковныхъ.

Степени ознакомленія съ церковнымъ звукорядомъ могутъ быть различны. Но для пѣтей начальной школы нѣтъ никакой надобности въ изученіи всѣхъ построеній его, а только самыхъ простыхъ, представляемыхъ уже изученіями по слуху мелодіями, т. е. движеніе голоса вверхъ и внизъ, съ ноты на ноту, въ предѣлахъ трехъ тетрахордовъ, и движеніе чрезъ ноту и двѣ, въ предѣлахъ и свойствѣ тѣхъ же знакомыхъ мелодій. Эти упражненія отнюдь не должны быть продолжительны. Добиваться того, чтобы ученики свободно брали каждую ноту въ данномъ построеніи ихъ, не слѣдуетъ, а необходимо побольше производить упражненій въ пѣвчій тѣхъ же пѣснопѣній того же построенія. Такимъ образомъ

слѣдуетъ постепенно упражнять учениковъ въ пѣніи по нотамъ въсѣхъ тѣхъ пѣснодѣній, которыя ученики выучили уже по наслышкѣ. Этимъ путемъ пройдена будетъ почти вся литургія. Такииъ же способомъ должны быть пройдены и болѣе легкія для усвоенія пѣснодѣнія всеобщія.

Гласовое пѣніе должно производиться точно по указаннымъ въ программѣ руководствамъ.

Обученіе всякой мелодіи и всякому пѣснодѣнію, отъ начала и до конца курса, должно быть непремѣнно производимо въ одинъ голосъ. Тонъ строго должно соблюдать средний, т. е. обыкновенный въ возрастѣ учениковъ, отнюдь не высокій, дабы не приучить къ крику и „безциинному воплю“, порицаемому церковнымъ уставомъ, равно какъ и не низкій, непосильный для дѣтскихъ голосовъ.

Безъ сомнѣнія, не всѣ ученики вполне надлежаще изучать предлагаемый курсъ пѣнія. Но всѣ они могутъ и должны въ одинаковой степени усвоить главное въ немъ, что составляетъ существенное свойство пѣнія церковнаго и его лучшее достоинство, именно искреннее и благоговѣйное отношеніе къ нему, какъ выраженію общественно-молитвеннаго чувства, возсылаемаго къ престолу Божию съ вѣрою и полною преданностію Владыцѣ всѣхъ. Учитель приложить къ тому все стараніе. Не о музыкальномъ наслажденіи должна быть главная его забота, тутъ достаточно проста я правильность, а объ умиленіи сердечномъ и назиданіи душевномъ. Учитель долженъ помнить и то, что такое отношеніе къ пѣнію всего болѣе укрѣпить въ ученикахъ уваженіе и любовь къ нему и вложить въ нихъ стараніе продолжать совершенствованіе въ пѣніи и по окончаніи курса школы.

Лучшихъ изъ учениковъ необходимо допускать къ пѣнію на клиросѣ тотчасъ, когда они пройдутъ литургію по нотамъ. Не нужно здѣсь говорить, какое благотворное вліаніе произведетъ участіе въ клиросномъ пѣніи на успѣхъ обученія ему въ школѣ.

Влиrosные пѣвцы-ученики всегда будутъ стремиться идти въ пѣ-
ни дальше положеннаго курса. Съ ними необходимо имѣть для
этого особня внѣклассныя занятія, допуская, даже приглашая къ
нимъ и окончившихъ курсъ школы и вообще любителей изъ при-
хожанъ. Эти занятія могутъ быть, смотря по усидѣхамъ, въ два,
три и четыре голоса.

ПРОГРАММА

церковно-славянской грамоты

А. ПРОГРАММА ОДНОКЛАССНОЙ ЦЕРКОВНО-ПРИХОД- СКОЙ ШКОЛЫ.

Годъ первый (4 урока въ недѣлю).

Изученіе церковно-славянской азбуки. Особенности церковно-
славянской азбуки сравнительно съ русскимъ алфавитомъ.

Чтеніе употребительнѣйшихъ молитвъ по стѣннымъ табли-
цамъ изд. Святѣйшаго Синода. Практическое ознакомленіе съ
надстрочными знаками и титлами. Упражненіе въ чтеніи по бук-
варю.

Годъ второй (4 урока въ недѣлю).

Чтеніе избранныхъ мѣстъ изъ евангелія по книгѣ Ильмин-
скаго: „Обученіе церковно-славянской грамотѣ“.

Чтеніе по часослову и псалтири.

Славянскія числа. Практическое ознакомленіе съ церковнымъ
мѣсяцесловомъ.

Б. ПРОГРАММА ДВУХКЛАССНОЙ ШКОЛЫ

Годъ 1-й и 2-й — по программѣ одноклассной школы.

Годъ третій (4 урока въ недѣлю).

Продолженіе чтенія часослова и псалтири и евангелія отъ
Матвея.

Годъ четвертый (4 урока въ недѣлю).

Чтеніе остальныхъ трехъ евангелистовъ. Изъ учебнаго ок-
тоиха, по возможности, служба гласа предстоящаго воскреснаго

дня. Приготовленіе къ чтенію и пѣнію въ церкви по богослужбнымъ книгамъ.

Учебныя руководства и пособия для учениковъ: изданныя Святѣйшимъ Синодомъ стѣнные таблицы буквъ и краткихъ молитвословіи, и молитвы Господней Букварь, изданія Святѣйшаго Синода. Учебный часословъ. Учебная псалтирь. Учебный октоихъ. Евангеліе на славянскомъ языкѣ; и книга *Н. Ильминскаго*: „Обученіе церковно-славянской грамотѣ въ начальныхъ народныхъ училищахъ“. Казань, 1885 г. (цѣна 20 коп.)

Для домашняго чтенія учениковъ: житія святыхъ изъ четыриней святаго Дмитрія Ростовскаго.

Объяснительная записка къ программѣ церковно-славянской грамоты въ церковно-приходскихъ школахъ.

Церковно-славянская грамота въ церковно-приходскихъ школахъ должна составлять отдѣльный отъ русскаго языка предметъ; для обученія ей должны быть назначены особые часы въ теченіе всего курса ученія. По своей задачѣ и по духу преподаванія церковно-славянская грамота должна примыкать къ закону Божію, какъ ближайшее пособие для него, и имѣть значеніе непосредственно послѣ него.

Въ церковно-приходской школѣ желательно было бы начинать обученіе прямо съ церковно-славянской азбуки. Но въ виду затрудненій, какія можетъ вызвать употребленіе при этомъ стариннаго способа, отличнаго отъ современныхъ привычныхъ для большинства учителей методовъ обученія чтенію и извѣстнаго имъ только въ своемъ механизмѣ, съ другой стороны по многимъ неудобствамъ приложенія къ церковно-славянской грамотѣ общепотребительнаго въ настоящее время звуковаго способа, представляется обучать церковно-славянской грамотѣ послѣ русскаго, и именно непосредственно послѣ того, какъ дѣти ознакомятся съ механизмомъ русскаго чтенія, т. е. въ концѣ первой или въ началѣ второй половины перваго года ученія. Изученіе церковно-славян-

своей азбуки удобно начинать по напечатаннымъ, по распоряженію Святѣйшаго Синода, таблицамъ славянскимъ письменъ, которыя должны быть развѣшены на стѣнахъ въ школахъ. При этомъ учащіеся должны быть ознакомлены съ строчными и надстрочными знаками и сокращеніями словъ. Затѣмъ слѣдуетъ ознакомить дѣтей съ подлинными названіями буквъ въ порядкѣ церковной азбуки.

Для начальнаго упражненія дѣтей въ церковно-славянскомъ чтеніи могутъ служить стѣнные таблицы краткихъ употребительнѣйшихъ молитвъ, уже прежде заученныхъ наизусть со словъ законоучителя. При разъясненіи учащимся отличительныхъ буквъ славянской азбуки сравнительно съ русскою, надстрочныхъ знаковъ (удареній и титлъ), славянскихъ чиселъ, и нѣкоторыхъ самонужнѣйшихъ формъ славянскаго языка учитель руководствуется книжкою г. Ильминскаго: „Обученіе церковно-славянской грамотѣ. Казань, 1885 г.“. Ученіе перваго года оканчивается чтеніемъ по порядку букваря, изданнаго Святѣйшимъ Синодомъ.

Лицамъ убѣжденнымъ и опытнымъ отнюдь не возбраняется начинать обученіе съ церковно-славянской азбуки въ древлеуложенномъ порядкѣ и съ подлинными названіями буквъ. Такіе опыты даже желательны: они дадутъ цѣнный матеріалъ для болѣе вѣрнаго и положительнаго рѣшенія вопроса объ обученіи церковно-славянскому чтенію въ церковно-приходскихъ школахъ.

Во второй годъ учащіеся читаютъ избранныя мѣста изъ евангелія, а затѣмъ, часословъ и псалтирь по порядку. Учитель тщательно пріучаетъ при этомъ дѣтей къ чтенію правильному, раздѣльному и внятному, съ точнымъ произношеніемъ славянскихъ буквъ, безъ всякаго уклоненія ихъ звука, и также съ соблюденіемъ удареній и знаковъ препинанія; но паче всего славянское чтеніе должно быть благоговѣнное и молитвенное. Учитель долженъ при этомъ руководить учащихъ собственнымъ своимъ образцовымъ чтеніемъ.

При чтеніи обращается вниманіе на значеніе простѣйшихъ словъ и выраженій, чтобы предотвратить чисто механическое чтеніе безъ всякаго пониманія, но не требуется при этомъ объясненія всего содержанія читаемаго. Уразумѣніе церковныхъ текстовъ достигается учащимися постепенно, по мѣрѣ пріобрѣтенія знанія священной исторіи и истинъ вѣры, а также по мѣрѣ умственнаго развитія. Главная забота должна быть посвящена религіозно-воспитательной задачѣ, и по сему главною цѣлю церковно-славянскаго чтенія поставляется духовное назиданіе и воспитаніе въ дѣлахъ молитвеннаго духа и вообще молитвеннаго настроенія. Поучительно въ этомъ отношеніи слѣдующее наставленіе въ предисловіи къ часослову: „Юже книгу вы, родители благочестиви, яко начало положеніе житія христіанскаго стяжуще, чадомъ вашимъ вручайте ко ученію, увѣщающе я неусыпно прилежати *навыкновенію въ ней содержимыхъ*: вы же, чада христоименитая, радостно пріемлюще ю, тщитесь *чести и разумѣти напечатанная: да и чтуше молитесь и молящися чтете*, и тако чтите Бога, да тако вы съ Богомъ глаголете и Богъ вамъ собесѣдуетъ“. Чтеніе псалтири должно производиться по изданіямъ церковнаго состава, т. е. съ раздѣленіемъ на каѳизмы и съ положенными послѣ каждой каѳизмы тропарями и молитвами. Одновременно съ чтеніемъ по евангелію, часослову и псалтири учащіеся во второй годъ обученія должны быть практически ознакомлены съ славянскимъ численіемъ и съ церковнымъ мѣсяцесловомъ.

Въ третьемъ году должно продолжать чтеніе по порядку часослова и псалтири и прочитатъ все евангеліе отъ Матѳея. Къ этому можно присодинить практическое, посредствомъ пѣнія, изученіе тропарей воскресныхъ, на дванадцатые праздники и тропарей дневныхъ.

Въ четвертомъ году продолжается чтеніе евангелій отъ Марка, Луки и Іоанна. Въ то же время постепенно прочитываются изъ учебнаго октоиха воскресныя службы предстоящихъ гласовъ, при-

мѣрно такъ: въ первый оборотъ (столпъ) 8-ми гласовъ стихиры на Господи возвахъ и стиховны, во второй оборотъ — сѣдалны и антифоны, въ третій оборотъ — каноны, по крайней мѣрѣ, воскресные, въ четвертый — хвалитны и блаженны.

Въ двуклассныхъ школахъ къ чтенію въ церкѣви допускаются всѣ ученики IV и частію III учебнаго года; а въ одноклассныхъ, по возможности, допускаются учащіеся на второй годъ; но во всякомъ случаѣ къ чтенію въ церкѣви нужно допускать не иначе, какъ послѣ тщательнаго приготовленія подъ руководствомъ учителя или даже священника.

Для усиленія упражненія въ церковно-славянскомъ чтеніи полезно доставлять учащимся *житія святыхъ*, избранныхъ изъ четьи-минеи св. Дмитрія Ростовскаго, для домашняго чтенія въ семействахъ своихъ.

ПРОГРАММА преподаванія русскаго языка въ церковно-приходскихъ школахъ.

А. ПРОГРАММА ОДНОКЛАССНОЙ ШКОЛЫ.

Годъ первый (7 уроковъ въ недѣлю)

Обученіе чтенію по буквослагательному способу, или по способу звуковому.

- 1) Разложеніе предложеній на слова
- 2) Разложеніе словъ на слоги
- 3) Выдѣленіе изъ слоговъ и словъ гласныхъ и согласныхъ звуковъ.
- 4) Письмо буквъ
- 5) Чтеніе и письмо словъ и предлеженій изъ изученныхъ буквъ.
- 6) Чтеніе словъ съ *ъ* и *ь* на концѣ и въ срединѣ словъ, чтеніе *й*, *е* и *е*. Буквы *ъ* и *ь*. Употребленіе *и* и *і*.

Упражненія при обученіи чтенію:

- а) Составленіе изъ подвижныхъ буквъ словъ и предложеній.
 - б) Списываніе съ книги отдѣльныхъ словъ и предложеній.
 - в) Звуковая диктовка.
 - г) Заучиваніе наизусть, сначала со словъ учителя, а потомъ и самостоятельно, небольшихъ статей какъ прозаическихъ, такъ и стихотворныхъ.
- Годъ второй (7 уроковъ въ недѣлю).*

- 1) Усовершенствованіе въ чтеніи по книгѣ.
- 2) Передача прочитаваго устно, по вопросамъ и безъ вопросовъ.
- 3) Упражненія въ правописаніи.
 - а) Списываніе съ книги и письмо выученаго наизусть.
 - б) Письменные отвѣты на вопросы учителя.
 - в) Звуковая диктовка.
 - г) Изученіе правилъ правописанія на примѣрахъ (въ объемѣ, указанномъ въ объяснительной запискѣ).
 - д) Составленіе учениками примѣровъ на усвоенныя правила правописанія.
 - е) Проверочная диктовка.
 - ж) Практическое наученіе различать въ словахъ предметъ дѣйствіе, состояніе и качество.
 - з) Разборъ предложеній по вопросамъ: кто, что, кого, чего и проч.
 - и) Составленіе простыхъ предложеній по тѣмъ же вопросамъ.

- 4) Составленіе писемъ по даннымъ образцамъ.

Руководства и пособія.

Руководствомъ при обученіи азбукъ рекомендуется „Букварь для обученія юношества церковному и гражданскому чтенію“, изд. Святѣйшаго Синода

Впредь до составленія особаго руководства, принаровленнаго къ программѣ и потребностямъ церковно-приходской школы, предоставляется завѣдывающимъ школами вновь приобретать для школъ слѣдующія учебныя руководства и пособія при обученіи грамотѣ.

1) Славяно-Русская подвижная азбука, изданіе Святѣйшаго Синода Цѣна 17 коп.

2) Азбука русскаго и церковно-славянскаго языка. Составилъ *Викторинъ*, бывшій епископъ полоцкій 5-е изданіе — протоіерей В. Михайловскаго. С.-Петербургъ, 1886 года. Цѣна 15 коп

3) Азбука священника В. *Никольскаго*. Изданіе 6-я братьевъ Салаевыхъ. Москва, 1884 года. Цѣна 15 коп.

4) Русская азбука. Составилъ *Н. И. Бѣлый*. Изданіе 9-е Одесса, 1883 года Цѣна 15 коп.

5) Азбука правописанія. Часть 1-я Составилъ *Д. Тихомировъ*, 10-е изданіе. Москва, 1885 г.

Первою послѣ азбуки книгою для чтенія, впредь до изданія особой книги, принаровленной къ программѣ и потребностямъ церковно-приходской школы, могутъ служить:

1) *Н. Ерминъ* и *А. Волотовскій* Приходская школа Книга для класнаго чтенія, приѣнная къ обученію родному языку въ однокласныхъ церковно-приходскихъ школахъ С.-Петербургъ, 1885 года Изданіе Д. Полубояринова. Цѣна 35 коп.

2) Солнышко. Книга для чтенія въ народныхъ училищахъ Составилъ *А. Родонезжскій*. Изданіе 2-е С. Петербургъ, 1880 года. Цѣна 60 коп.

В. ПРОГРАММА ДВУХКЛАСНОЙ ШКОЛЫ

Годъ 1-й и 2-й — по программѣ однокласной школы

Годъ третій (7 уроковъ въ недѣлю).

1) Практическая грамматика.

Понятіе о подлежащемъ. Вопросы, на которые отвѣчаетъ подлежащее. Имя существительное, служащее для наименованія

предметовъ и выраженія подлежащаго. Подлежащее въ единственномъ и множественномъ числѣ, въ мужскомъ, женскомъ и среднемъ родѣ. Замѣна имени предмета мѣстоименіемъ. Имя предметовъ общее и собственное. Сказуемое въ настоящемъ, прошедшемъ и будущемъ времени, въ единственномъ и множественномъ числѣ, въ 1-мъ и 2-мъ лицѣ. Глаголь, какъ часть рѣчи, служащая для выраженія сказуемаго. Принадлежности глагола, какъ сказуемаго. Сказуемое при помощи вспомогательнаго глагола, показывающаго при этомъ время и лицо. Согласованіе сказуемаго съ подлежащимъ. Правила правописанія.

Дополненіе, какъ слово, объясняющее дѣйствіе. Вопросы, на которые отвѣчаетъ дополненіе. Выраженія дополненія именами существительными. Зависимые падежи. Склоненіе именъ существительныхъ. Правописаніе въ склоненіяхъ существительныхъ. Дополненіе при помощи предлога. Понятіе о предлогѣ, какъ неизмѣняемомъ словѣ, которое соединяетъ существительное съ объясняемымъ имъ словомъ. Выраженіе отглагольнаго дополненія предложеніемъ. Понятіе о придаточномъ предложеніи дополнительномъ. Соединеніе его съ дополняемымъ словомъ изъяснительными союзами. Союзъ, какъ неизмѣняемая часть рѣчи, соединяющая предложенія и части предложенія. Знаки препинанія.

Опредѣленіе, какъ слово поясняющее предметъ. Вопросы, на которые отвѣчаетъ опредѣленіе. Имя прилагательное, какъ часть рѣчи, служащая для выраженія опредѣленія. Согласованіе опредѣленія, выраженнаго именемъ прилагательнымъ, съ опредѣляемымъ въ родѣ, числѣ и падежѣ.

Склоненіе именъ прилагательныхъ. Прилагательныя безотносительныя и относительныя. Краткое и полное окончаніе безотносительныхъ прилагательныхъ. Выраженіе краткимъ окончаніемъ сказуемаго при помощи вспомогательнаго глагола. Степени сравненія. Выраженіе опредѣленія мѣстоименіями притяжательными, указательными, опредѣлительными и именами числительными. Выраженіе опредѣленія именами существительными, по-

ставленными въ значеніи именъ прилагательныхъ, но въ различныхъ падежахъ съ опредѣляемымъ словомъ. Выраженіе опредѣленія именами существительными въ одномъ падежѣ съ опредѣляемымъ словомъ (приложіе). Знаки препинанія. Опредѣлительныя предложения. Мѣстоименія относительныя. Сокращенія придаточныхъ опредѣлительныхъ предложений посредствомъ причастій. Правонасаніе и знаки препинанія.

Части слова: корень, окончаніе и приставка. Правила переноса словъ изъ строки въ строку.

2) Составленіе примѣровъ на изученія грамматическія правила.

3) Проверочная диктовка.

4) Чтеніе.

5) Устная передача содержанія прочитаннаго.

6) Изученіе наизусть образцовъ и выразительное произношеніе ихъ.

7) Письменныя упражненія въ изложеніи мыслей: письменный пересказъ содержанія прочитанныхъ статей и составленіе разсказовъ о событіяхъ, извѣстныхъ учащимся.

Годъ четвертый (7 уроковъ въ недѣлю).

1) Практическая грамматика.

Обстоятельственныя слова, поясняющія дѣйствіе и состояніе указаніемъ мѣста, времени, образа, причины и цѣли дѣйствія и состоянія. Выраженіе обстоятельственныхъ словъ нарѣчiami и именами съ предметомъ. Нарѣчіе—неизмѣняемая часть рѣчи, объясняющая дѣйствіе и состояніе. Придаточныя обстоятельственныя предложения. Соединеніе ихъ посредствомъ союзовъ. Сокращенія придаточныхъ обстоятельственныхъ предложений времени дѣепричастіями. Дѣепричастіе—отглагольное нарѣчіе. Времена дѣепричастій и окончанія. Знаки препинанія. Обращенія и звательный падежъ. Вводныя слова и предложения. Вносное предложеніе. Слитное

предложеніе. Знаки препинанія. Повѣствовательныя предложенія, при чемъ дается понятіе объ изъявительномъ наклоненіи, указывается на неопредѣленное наклоненіе, которое сравнивается съ именемъ существительнымъ по значенію его въ предложеніи. Предложенія восклицательныя. Понятіе о междометіи. Понятіе о повелительномъ наклоненіи. Предложенія вопросительныя. Мѣстоимѣнія и нарѣчія вопросительныя. Безличное предложеніе (наимѣющее именительнаго падежа). Соединеніе предложеній при помощи союзовъ. Отношенія между предложеніями, выражаемыя союзами. Знаки препинанія. Двоеточіе между предложеніями.

Примѣчаніе: Залоги и виды глаголовъ изучаются при объясненіи значенія словъ въ читаемыхъ статьяхъ.

2) Составленіе примѣровъ на изученныя грамматическія правила.

3) Провѣрочная диктовка.

4) Изученіе наизусть образцовъ и выразительное ихъ произношеніе.

5) Чтеніе и пересказъ прочитанныхъ статей.

Письменныя упражненія: изложеніе содержанія разобранныхъ статей и составленіе повѣствованій и описаній того, что ученики видѣли или читали.

Руководства и пособія.

Книгами для класснаго чтенія учениковъ 3-го и 4-го года обученія могутъ служить:

1) Родина. Сборникъ статей для класснаго чтенія. *А. Радонежскаго*. С.-Петербургъ, 1885 г. Изд. 10-е. Цѣна 75 коп.

2) *Ө. Савенко*. Объяснительное чтеніе. Сборникъ статей для первоначальныхъ занятій русскимъ языкомъ. Изд. 2-е. Москва, 1884 г. Цѣна 75 коп.

Пособіемъ для учителя при диктовкѣ могутъ служить:

1) Курсы систематическаго диктанта. Составилъ *П. Смир-*

новскій. Часть 1-я. Изд. 3-е. С.-Петербургъ, 1885 года. Цѣна 60 коп.

2) Опытъ образцовъ систематическаго диктанта, составленнй комисіею при 2 й московской гимназіи. Изд. 4-е. Москва, 1883 г. (П. Вѣст. № 34, 35 и 36.)

в) ОФФІЦІАЛЬНЫЯ ИЗВѢСТІЯ.

1. Высочайшія награды по духовному вѣдомству

— Высочайшимъ указомъ, даннымъ во 2-й день текущаго августа, на имя кааптула російскихъ Императорскихъ и царскихъ орденовъ, Всемилостивѣе сопричислены къ ордену *св. Владимира 4-й степ.* за пятидесятилѣтнюю отличную усердную службу: въ духовномъ вѣдомствѣ протоіерей старорусской Троицкой церкви Петръ **Лавровскій** и въ священномъ санѣ, протоіереи церквей: Николаевской, заштатнаго города Мирополья, суджанскаго уѣзда, Павелъ **Лазаревъ**; Славитинской, старорусскаго уѣзда Симеонъ **Соловьевскій**; Екатерининской, г. Рязани, Михаилъ **Виноградовъ**; Воскресенской соборной, г. Корчевы, Александръ **Хохловъ**; Троицкой, слободы Бѣловодска, старобѣльскаго уѣзда, Василій **Яблоновскій**; священники церквей: села Выстричь, ровенскаго уѣзда, Василій **Яновскій**; села Новоселокъ, владимірволынскаго уѣзда, Таковъ **Жахановичъ**; села Кочержинець, уманскаго уѣзда, Александръ **Подгурскій**; села Селина, дмитріевскаго уѣзда, Іоаннь **Булгаковъ**; Успенской, что въ Бору, въ г. Рыльскѣ, Василій **Нездоймишевъ**; села Теткина, рыльскаго уѣзда, Игнатій **Кіянницинъ**; села Чернявки, климовичскаго уѣзда, Адамъ **Некарскій** и с.-петербургской Успенской, что при Волковской богадѣльнѣ, Іоаннь **Докровскій**. (П. Вѣст. № 33.)

Назначеніе ректора Витебской семинаріи.

На вакантную должность Ректора Витебской духовной семинаріи, опредѣленіемъ Св. Синода отъ 13—21 августа 1886 г. за № 1703, назначенъ преподаватель Курской духовной семинаріи по кафедрѣ начальныхъ основаній философіи и дидактики, *Яковъ Новицкій* съ возведеніемъ его, на основаніи § 24 Устава дух. семинаріи, по рукоположеніи въ Курскѣ во священника, въ санъ протоіерея. (Церк. Вѣст. № 35.)

3. Изъявленіе благодарности Курскаго Епархіальнаго Начальства за сочувствіе и содѣйствіе Епархіальному свѣчному заводу.

1886 года августа 21 дня, Курская духовная консисторія по выслушаніи журнала комитета Курскаго епархіальнаго свѣчнаго завода объ изъявленіи благодарности причтамъ и церковнымъ старостамъ слѣдующихъ церквей Курской епархіи: по г. Курску: Николаевской слоб. Ямской, Николаевской слоб. Стрѣлцкой, кладбищенской, Успенской и Георгіевской, по Курскому уѣзду: села Покровскаго, по Щигровскому села Покровскаго, по Фатежскому уѣзду села Гаева, по Львовскому уѣзду: Ново-Сергѣевскаго и Нижнихъ деревенекъ, по Обоянскому уѣзду слоб. Цѣны, по Суджанскому уѣзду с. Дарьина, слоб. Вѣлой (Троицкой церкви) и Забужевки, по г. Бѣлгороду Успенской церкви и стараго Городища, по уѣзду сель: Мясоѣдова и Ближняго Игуменова, по Корочанскому уѣзду сель Яблонова (Дмитріевская церковь) и Старикова, по г. Новому Осколу: соборной церкви, по его уѣзду слоб. Черьянки (обѣ церкви), по Тимскому уѣзду села Киенева, Красной Долины, Донецкой Селицы, Зувки, слоб. Мантуровой и Свинца, по Рыльскому уѣзду: сель Коренева и Любимовки, по Путивльскому уѣзду: сель Череповки, Красной слободы, Александровки, Бурны, Грузскаго, Вязоваго, Духановки, Гвинтоваго и Дьяковки, по г. Дмитріеву: Покровскаго Собора, за сочувственное и добросовѣстное отношеніе ихъ къ епархіальному свѣчному

заводу по покупке свѣчей; а также благочиннымъ, кои своею энергичною распорядительностію содѣйствовали развитію торговой дѣятельности свѣчнаго завода также изъявить благодарность, а именно: Суджанскому Іоанну Подольскому, Грайворонскимъ: Василію Добрынину и Дмитрію Романову, Бѣлгородскимъ: Григорію Курдюмову, Дмитрію Свѣшцеву и Іоанну Слюнину, Корочанскимъ: Василію Ковалевскому и Дмитрію Ковалевскому, Новоскодьскому Алексѣю Плетеневу, Тимскому — Александру Азбукину, Рыльскому Николаю Никольскому, Путивльскому Михаилу Попову и Дмитріевскимъ: Ѳеодору Покровскому и Михаилу Олищеву. Опреѣлили: поименованными выше причтамъ и церковнымъ старостамъ, добросовѣстно и сочувственно отнесшимся къ епархіальному заводу по выпискѣ изъ снаго свѣчей, а равно и благочиннымъ, поименованными выше, дѣятельно содѣйствовавшимъ своею энергіею развитію торговой операціи завода, изъявить благодарность Его Пресвященства.

4. Опреѣленія на мѣста, перемѣщенія и вакансіи по Курдюмовскому епархіальному вѣдомству.

Резолюціею Его Пресвященства, 18 августа послѣдовавшею, псаломщицкое мѣсто при Успенской церкви сл. Прохоровки, Обоянскаго уѣзда, предоставлено студенту семинаріи Георгію Полянскому.

Резолюціею Его Пресвященства, 18 августа послѣдовавшею, священническое мѣсто при Николаевской церкви села Нижняго Березова, Корочанскаго уѣзда, предоставлено псаломщику Преображенской церкви г. Мирополя, назначенному на должность діакона той же церкви, студенту Леониду Халанскому.

Резолюціею Его Пресвященства, 22 августа послѣдовавшею, мѣсто псаломщика при Покровской церкви села Любимовки, Рыльскаго уѣзда, предоставлено окончившему курсъ семинаріи Алексѣю Курдюмову.

Резолюціею Его Преосвященства, 28 августа послѣдовавшею священническое мѣсто при Рождество-Богородицкой церкви села Заломнаго, Суджанскаго уѣзда, предоставлено студенту семинаріи Петру Истомину.

Резолюціею Его Преосвященства, 28 августа послѣдовавшею, священническое мѣсто при Архангельской церкви села Чураева, Бѣлгородскаго уѣзда, предоставлено окончившему курсъ семинаріи Ивану Солодовникову.

Резолюціею Его Преосвященства, 26 августа послѣдовавшею, священническое мѣсто села Невари, Дмитриевскаго уѣзда, предоставлено священнику села Юрьевки Александру Четверикову священническое мѣсто при Предтеченской церкви села Юрьевки, Льговскаго уѣзда, праздно. Земли при сей церкви усадебной 1 д., распахной 37 д. 223 саж. душъ въ этомъ приходѣ мужскаго пола 351, женскаго 379.

Резолюціею Его Преосвященства, 1 сентабря послѣдовавшею, священническое мѣсто при Введенской церкви села Бичекъ, Дмитриевскаго уѣзда, предоставлено священнику села Мазеповки, Рильскаго уѣзда, Александру Мальцеву.

Священническое мѣсто при Преображенской церкви села Мазеповки, Рильскаго уѣзда, праздно. Земли при сей церкви усадебной 3 десятины распахной 33 десятины душъ мужскаго пола 805, женскаго пола 885.

Священническое мѣсто при Знаменской церкви села Тазова, Курскаго уѣзда, за перемѣщеніемъ священника Димитрія Оболенскаго въ с. Малые Крюки, Обоянскаго уѣзда, праздно. Земли при сей церкви 33 д. съ усадьбами, душъ мужскаго пола 2070, женскаго пола 2087.

Священническое мѣсто при Сергіевской церкви села Чурсино, Корочанскаго уѣзда, за переимѣненіемъ священника Георгія Платонова въ село Михайловское, Пески толь, Бѣлгородскаго уѣзда, праздно. Земли при сей церкви усадебной 3 десятины, распашной 30 десятинь душъ мужскаго пола 329, женскаго пола 324. Для священника имѣется церковно-общественный домъ.

Священническое мѣсто при Ахтырской церкви села Вабли, Дмитріевскаго уѣзда, за переимѣненіемъ священника Сергія Мухина въ село Волково, того же уѣзда, праздно. Земли при означенной церкви усадебной 1 десятина 1200 саженой; распашной и сѣноснои 40 десятинь душъ мужскаго пола 441, женскаго пола 472.

Псаломщицкое мѣсто при Дмитріевской церкви села Новоселокъ, Корочанскаго уѣзда, праздно. Земли при церкви усадебной огмезованной нѣтъ, распашной 117 десятинь душъ мужскаго пола 963, женскаго пола 974.

Псаломщицкое мѣсто при Николаевской церкви села Грайворонки, Грайворонскаго уѣзда, праздно. Земли при сей церкви усадебной 3 десятины; распашной 30. Душъ мужскаго пола 997, женскаго пола 963. Дома для причта церковные.

Псаломщицкое мѣсто при Николаевской церкви села Дунайки Грайворонскаго уѣзда, праздно. Земли при церкви усадебной 2 десятины, распашной и сѣноснои $35\frac{1}{4}$ десятинь. Душъ мужскаго пола 1194, женскаго пола 1188.

Псаломщицкое мѣсто при Знаменской церкви села Знаменскаго, Грайворонскаго уѣзда, праздно. Земли при церкви 33 д. Дома для причта каменные, каменные, крытые желѣзомъ. Душъ мужскаго пола 1265, женскаго пола 1230.

II.

ОТДѢЛЪ НЕОФИЦІАЛЬНЫЙ.

О СОБОРНѢМЪ ПОСЛАНІИ
СВЯТАГО АПОСТОЛА ІАКОВА.

(ПРОДОЛЖЕНІЕ),

5. *Аще же кто отъ васъ лишень есть премудрости, да просить отъ дающаго Бога всемъ нелицепремь и непоношаюшаго, и дастся ему.* 5. Если же у кого изъ васъ недостаетъ мудрости, да просить у Бога, дающаго всемъ просто и безъ упрековъ и дастся ему.

Если же у кого изъ васъ не достаетъ мудрости и пр.: дѣло терпѣливаго и съ радостію перенесенія искушеній съ одной стороны такъ трудно, съ другой — такъ высоко для человѣческаго разумѣнія, что для совершенія этого дѣла необходима мудрость, которая можетъ помочь въ этомъ трудномъ дѣлѣ и изобрѣсти духовный взоръ человѣка для правильной оцѣнки этого дѣла въ нравственномъ совершенствованіи человѣка. Потому Апостоль, указавъ на высокое значеніе этого дѣла (ст. 3—4), совѣтуетъ не имѣющимъ таковой мудрости испрашивать ее у Бога въ молитвѣ „Причиною совершеннаго дѣйствія называетъ мудрость, ибо знаетъ, что испытаніе вѣры и терпѣнія въ искушеніяхъ не есть удѣлъ всѣхъ людей, но мудрыхъ о Богѣ, почему желающихъ выказать вѣру и терпѣніе возбуждаетъ къ молитвѣ о мудрости“ (Феофил.) — Подъ *мудростію* въ общемъ смыслѣ разумѣется правильное познаніе предметовъ божественныхъ и человѣческихъ, частіе — правильное опредѣленіе цѣлей для дѣйствования и правильное употребленіе надлежащихъ средствъ для достиженія этихъ цѣлей. Здѣсь не разумѣется обыкновенная человѣческая разсудочная мудрость, часто сухая и холодная, которая достигается иногда

путемъ обыкновеннаго развитія душевныхъ силъ чело-
вѣка, но мудрость, какъ особый даръ св. Духа (ср. 1
Кор. гл. 2), почему и совѣтуетъ Апостоль не искать ея
у мудрыхъ міра сего, которые могутъ (если могутъ) на-
учить лишь несовершенной мудрости человѣческой, а
испрашивать ея у Бога въ молитвѣ. „Говоритъ не о
человѣческой мудрости, но о духовной, ибо въ ней ука-
зываетъ намъ причину совершеннаго дѣйствія, а при-
чина эта — небесная мудрость, укрѣпляясь которою, мы
можемъ совершить доброе исполнѣ“ (Теодрил). Такую
мудрость Богъ даетъ, прибавляетъ Апостоль, ободряя
вѣрующіихъ къ молитвѣ о такой мудрости, *вспѣмъ*, т. е.
просящимъ ея у Него, и даетъ *просто и безъ упрековъ*:
человѣкообразное представленіе любвеобильнаго дающаго
Богомъ челоѣку этого, равно какъ и всякаго другаго
дара. Образъ выраженія взять, кажется, отъ прошенія
милостыни нищими у богатыхъ; эти послѣдніе, особен-
но изъ нихъ гордые и черствые сердцемъ, нерѣдко, по-
давая или даже не подавая милостыню, относятся къ
нищимъ съ такими или иными упреками, а не *просто* —
съ чистымъ сердцемъ и совѣстію подаютъ. Богъ, бо-
гатый милостію, подаетъ всѣмъ просящимъ и подаетъ
просто — по одному чистому челоѣколюбію, *и безъ упре-
ковъ* за что — либо, за недостатокъ мудрости (за бѣдность),
за грѣховность и т. под. *И дастся ему* эта мудрость
отъ Бога, если челоѣкъ просить ея у Него такъ, какъ
слѣдуетъ просить Бога въ молитвахъ.

6. Да просить же вѣрою, ничтоже
сумняся: сумняся бо уподобися вол-
нению морскому ветры возметаему
и развѣтаему.

7. Да не мнитъ бо челоѣкъ оны,
яко приметъ что отъ Бога.

8. Мужъ двоудушенъ, не устроитъ
во всѣхъ путяхъ своихъ.

6. Но да просить съ вѣрою, ни ма-
ло не сомнѣваясь, потому что сом-
нѣвающейся подобенъ морской волнѣ,
вѣтромъ поднигаемой и развѣтаемой.

7. Да не думаетъ такой челоѣкъ
получить что нибудь отъ Господа.

8. Челоѣкъ съ двоящимися мысля-
ми не твердъ во всѣхъ путяхъ своихъ.

Да просить съ вѣрою, нимало не сомнѣваясь; необходимое условіе для полученія просимаго въ молитвѣ есть вѣра и именно вѣра, чуждая всякаго сомнѣнія въ полученія просимаго. Такъ выразительно и не разъ говорилъ самъ Господь (Матѣ. 17, 20, 21, 21 и парал.; ср. примѣч.); по Его слову, для такой вѣры нѣтъ ничего невозможнаго (Мр. 9, 23). — Если вѣрять, то пусть просить, а если не вѣрять, то пусть и не просить, ибо не получить ничего изъ просимаго. Сомнѣвающийся — и тотъ, кто просить съ высокоуміемъ (*Теофил*) Подобіемъ объясняетъ далѣе Апостолъ, почему при молитвѣ нужна вѣра несумнительная: *сомнѣвающийся при молитвѣ къ Богу подобенъ морской волнѣ, вътрюмъ поднимаемой и развѣваемой*, т. е. непостояненъ и неспокоенъ; онъ постоянно колеблется всякимъ дуновеніемъ и движеніемъ мысли, волнуется, отъ надежды на исполненіе молитвы переходитъ къ опасенію не получить просимаго, отъ любви къ страху, отъ довѣрчивости къ малодушію и т. под и тѣмъ высказываетъ нетвердость своей вѣры въ Бога, какъ могущаго и по человѣколюбію желающаго дать человѣку просимое въ молитвѣ. *Такой человекъ*, колеблющійся въ мысляхъ, даже и думать не долженъ, что получить что — *нибудь* просимое имъ въ молитвѣ, отъ Господа, именно потому, что у него нѣтъ главнаго и необходимаго условія для полученія прошенія — несумнительной вѣры. Самъ Богъ конечно не нуждается ни въ молитвѣ, ни въ вѣрѣ человѣка, но молитва и вѣра необходимы для самаго человѣка, чтобы онъ могъ получить отъ Бога что — либо, ибо молитвою и вѣрою онъ приходитъ въ нравственное единеніе съ Богомъ, въ силу котораго божественная благодать можетъ сообщаться душѣ человѣка, а человѣкъ можетъ воспринимать ее — *Человекъ съ двоящимися мыслями* (собственно *дводуши-*

ный) не твердъ и пр : замѣчаніе Апостола, выражающее то же, что выше выражено въ подобіи морской волны (ст. 6). Человѣка сомнѣвающагося или колеблющагося въ вѣрѣ при молитвѣ. Апостоль называетъ двоедушнымъ или съ двоящимися мыслями: онъ имѣетъ какъ бы двѣ души, одна устремлена къ тому, другая къ другому; и того ему хочется и другаго хочется, и на то надѣется и того опасается, и такимъ образомъ является *не твердыхъ во всѣхъ путяхъ своихъ*, т. е. во всѣхъ дѣйствіяхъ своихъ, то хочетъ угодить Богу, то угождаетъ міру, вообще непостояненъ въ своей нравственной дѣятельности. „*Двоедушный*—находящійся въ замѣшательствѣ, не устроенный, не совершенный, двоящійся мыслями, лицемѣръ; а путями называетъ Апостоль душевныя движенія, которыми возвышаются надежды, добрыя ли то, или не добрыя. Иначе: мужемъ двоедушнымъ Апостоль называетъ не установившагося, который не стремится крѣпко ни къ настоящему, ни къ будущему, носится туда и сюда, придерживается то будущаго, то настоящаго“ (Теодрил.). — Не можетъ таковой получить что — либо въ молитвѣ отъ Господа, не можетъ и поставить твердо своей нравственной дѣятельности — Во всемъ этомъ мѣстѣ у Апостола опять рѣчь безусловная и рѣшительная, вмѣсто условной: много можетъ быть степеней вѣры и по степени вѣры даруется Богомъ даваніе благо по молитвѣ. Апостоль говоритъ безусловно, беретъ самую низшую степень вѣры и молитвы съ таковой вѣрою, т. е. когда колебаніе смущаетъ твердость вѣры, и Богъ отказываетъ совершенно въ полученіи просимаго.

9. Да хвалится же братъ смиренный въ высоту своей

9. Да хвалится братъ униженный, высотой своей

10. Богатый же во смиреніи своемъ, зане яко же цветъ травный мимо идетъ.

10. А богатый униженіемъ своимъ; потому что онъ пройдетъ, какъ цвѣтъ на травѣ.

11. *Воссія бо солнце со зноемъ, и изсуши траву, и извѣтъ ея отпаде, и благодѣтели лица ея, потибе: снѣгъ и богатый въ хожденіи своемъ увядаетъ.*

11. *Восходитъ селнице, настаетъ зной, и зноемъ изсушаетъ траву, цвѣтъ ея опадаетъ, исчезаетъ красота вида ея: такъ увядаетъ и богатый въ путяхъ своихъ.*

Да хвалится братъ и пр.: мудрость, не обходимая для правильного сужденія о значеніи искушеній въ дѣлѣ нравственнаго совершенствованія, и которой долженъ испрашивать отъ Бога человекъ, не имѣющій ея, научаетъ человека судить о вещахъ не такъ, какъ научаетъ обыкновенная человѣческая мудрость, а иначе, правильно и истинно. Такъ наприм. въ отношеніи къ внѣшнимъ средствамъ жизни, неправильное сужденіе о которыхъ можетъ вводить человека въ искушеніе, обычная человѣческая мудрость говоритъ, что бѣдному нечѣмъ хвалиться, а богатому есть чѣмъ хвалиться, именно богатствомъ своимъ. А мудрость отъ Бога говоритъ не то, а совсѣмъ на оборотъ: *да хвалится братъ униженный высокою своею, а богатый да хвалится униженіемъ своимъ*, ибо богатство—суета. Понятіе *похваления* берется здѣсь въ смыслѣ чувства радостнаго, возвышающаго сознаніе христианина, но въ тоже время смиреннаго, чувства благоволенія Божія къ человеку за его сильное исполненіе воли Божіей или опредѣленія Божія (ср. Рим. 5, 3. 2 Кор. 11, 30. Гал. 6, 14 и парал.), это—похвала о Господѣ или въ Господѣ. Высоко развитое нравственное чувство христианина особенно хвалится *скорбями*, считая ихъ дѣломъ благоволенія и милости Божіей (Рим. 5, 3 и парал.). Понятіе *униженнаго* (собственно-смиреннаго) берется въ значеніи нищаго, бѣднаго, лишеннаго благъ внѣшней жизни, которому противопологается *богатый*, въ изобиліи обладающій этими благами. Мудрость отъ Бога научаетъ христианина, что если онъ бѣденъ и униженъ въ этой бѣдности, но

переносить эту бѣдность и униженіе какъ подобаетъ христіанину, по закону Христову, съ радостію (ст. 1) и благодареніемъ Богу за ниспосланіе этого искушенія: то онъ не униженъ, а высокъ и можетъ хвалиться о Господѣ этою высотой своею, какъ милостію къ нему Божію. Напротивъ богатый, если можетъ хвалиться, то отнюдь не богатствомъ своимъ, а также нищетою или униженіемъ своимъ, если можетъ стяжать эту нищету или униженіе. По закону христіанскому высшая степень совершенства для богатаго — продать имѣніе свое и раздать нищимъ (Матѳ. 19, 21, ср. прим.). Если же онъ не въ силахъ этого сдѣлать: то по крайней мѣрѣ обязанъ употреблять богатство свое какъ должно и смотрѣть на него надлежащимъ образомъ, долженъ пріобрѣсти нищету духовную и — только этимъ можетъ хвалиться, а отнюдь не богатствомъ своимъ. Ибо что такое богатый, если нѣтъ у него этого христіанскаго правильнаго взгляда на богатство, нѣтъ правильнаго употребленія его и нѣтъ этой нищеты духовной? Апостоль въразительно и изобразительно сравниваетъ его съ цвѣтомъ травнымъ, по скоропреходимости, а потому и по ничтожеству его (ср. *Теофил.*), что особенно наглядно въ жаркихъ знойныхъ странахъ востока (наприм. въ Палестинѣ), гдѣ зной солнечный быстро изсушаетъ полевую траву — *Такъ увядаетъ и богатый въ путяхъ своихъ*: богатый, пользующійся своимъ богатствомъ для удобствъ и услажденія своей жизни, красивъ съ виду какъ полевой цвѣтокъ, но богатство — вещь, и такая же непрочная и скоропреходящая, какъ полевой цвѣтокъ. Настанетъ зной, нагрянутъ какія — либо неожиданныя бѣдствія (ср. Іов. гл. 1) и — погнѣбитъ богатство; а если и бѣдствія не постигнутъ богатаго, то рано или поздно постигнетъ смерть и — конецъ богатству, а продолжительна ли и вся — то

жизнь человека, даже и старого? Это — парь, на малое время являющийся и потом исчезающий (4, 14) Въ томъ и другомъ случаѣ богатый вянетъ, какъ цвѣтокъ и — всѣ пути его, всѣ предпріятія его и дѣйствія, кончены (ср. Теофил.). Если онъ кромѣ богатства не имѣлъ ничего: то и не чѣмъ ему хвалиться, а потому и можетъ хвалиться только униженіемъ своимъ, если приобрѣлъ его и въ богатствѣ или и чрезъ богатство.

12. Блаженъ мужъ, иже претерпитъ искушеніе зане искушенъ бысть прииметь вѣнецъ жизни, егоже обѣща Богъ любящимъ его.

12. Блаженъ человекъ, который переноситъ искушеніе, потому что, прошедши испытаніе, онъ получитъ вѣнецъ жизни, который обѣщаль Господь любящимъ Его.

Блаженъ человекъ и пр.: указавъ на высокое достоинство искушеній, терпѣливо переносимыхъ, въ совершенствованіи нравственной жизни, Апостоль выводитъ изъ сего необходимое слѣдствіе о блаженствѣ (въ томъ же смыслѣ, въ какомъ употреблялъ это понятіе Христосъ, (Матѣ. 5, 2; ср. примѣч., слич. Пс. 1, 1) такъ переносящихъ *искушеніе* (употреблено) единственное число; подъ общимъ понятіемъ искушенія разумѣются безъ сомнѣнія всѣ тѣ *различныя искушенія*, о коихъ началъ рѣчь Апостоль, ст. 1) Поясняя прямѣе это понятіе блаженства искушаемыхъ, Апостоль указываетъ основаніе этого блаженства въ томъ, что такой человекъ, *прошедши испытаніе* чрезъ искушеніе (ст. 2) и этимъ испытаніемъ очистившись нравственно, какъ золото очищается чрезъ огонь, и укрѣпившись въ совершенствѣ нравственной жизни чрезъ терпѣніе (ст. 3 — 4), какъ совершенный, *получитъ вѣнецъ жизни*. Вѣнецъ — вѣнокъ — символъ побѣды, чести и славы; *вѣнецъ жизни* — жизнь за побѣду въ чести и славу, т. е. вѣчная жизнь въ блаженствѣ, или, что тоже, блаженная жизнь въ вѣчномъ царствѣ Отца и Сына и Св. Духа. Разумѣется, что степень блаженства или чести

и славы соразмѣрится со степенью вѣры, терпѣнія и нравственнаго совершенствованія (1 Кор. 15, 41—42). *Который обѣщалъ Господь*, какъ награду, подобно тому, какъ обѣщается награда состязавшимся (1 Кор. 9, 24 и д.) *любящимъ Его*, каковая любовь у перенесшихъ искушеніе свидѣлствуется самымъ этимъ перенесеніемъ, ибо у переносящихъ искушенія, и еще съ радостію, не иное какое — либо основаніе къ сему, какъ именно любовь ко Господу, такъ какъ другаго основанія и быть не можетъ. Обѣщаніе вѣчной блаженной награды за любовь къ Господу проникаетъ все Евангеліе; вѣроятно этотъ общій духъ евангельскаго ученія и имѣлъ въ виду Апостоль, когда говоритъ — *Господь обѣщалъ*, а можетъ быть и частныя изреченія Его въ родѣ Матѣ. 25, 34 и д. и под.

13. *Никто же искушаемъ да глаголетъ, яко отъ Бога искушаемъ есмь: Богъ бо нсть искушитель злымъ, не искушаетъ же той никого же.*

13. Въ искушенія никто не говоритъ: Богъ меня искушаетъ; потому что Богъ не искушается злымъ, и Самъ не искушаетъ никого.

14. *Кждо же искушается, отъ своея похоти влексмъ и прельцаемъ.*

14. Но каждый искушается, увлекается и обольщается собствнною похотію

15. *Таже похоть зачещи рождаетъ грхъ: грхъ же содьянъ рождаетъ смерть.*

15. Похоть же, зачавши, рождаетъ грхъ; а содѣянный грхъ рождаетъ смерть.

Выше Апостоль говорилъ объ искушеніяхъ вообще, въ общемъ понятіи (ст. 2, 12); здѣсь и далье различаетъ искушенія по ихъ происхожденію или по родамъ. Искушенія бываютъ отъ Бога, отъ самаго человѣка и діавола. Есть особенный, высшій родъ искушенія душъ совершенныхъ или приближающихся къ совершенству, какъ напримѣръ Богъ искушалъ Авраама (Быт. 12, 1), или Юва и под. Есть искушенія, посылаемая или попускаемая Богомъ; это болѣе обычный родъ искушеній. Есть искушенія, происходящія отъ самаго человѣка и искушенія отъ искушителя (Матѣ. 4, 3) по поущенію

Божию. Различіе этихъ искушеній и имѣетъ здѣсь теперь Апостоль. Въ противоположность искушеніямъ, какія попускаетъ или посылаетъ Богъ, какъ испытанія необходимы и благодѣтельны для нравственнаго совершенствованія человѣка (ст. 2. 4. 12), Апостоль начинаетъ (на что указываетъ и отсутствіе соединительной частицы *же*) говорить объ искушеніяхъ, имѣющихъ корень и основаніе собственно въ самомъ человѣкѣ и ведущихъ ко грѣху и смерти, а не къ совершенству.

Вѣроятно, между людьми, къ которымъ отправлялось посланіе апостола (какъ и вообще между людьми не рѣдко) были такіе, которые, впадая во грѣхи, оправдывали себя тѣмъ, что это искушенія — насылаемыя отъ Бога, и такимъ образомъ Бога почитали виновникомъ грѣха, не имѣя мудрости (ст. 5) различать искушенія, и Апостоль указываетъ это различіе. Потому понятіе искушенія здѣсь берется нѣсколько въ иномъ смыслѣ, чѣмъ въ стихѣ 2 мѣ: тамъ есть испытаніе вѣры для возвышенія нравственнаго совершенства человѣка, нерѣдко не зависящее отъ воли человѣка искушаемаго, здѣсь искушеніе есть грѣховное дѣйствіе самаго человѣка или точнѣе — внутреннее расположеніе ко грѣху, ведущее при исполненіи его къ нравственной смерти. Въ этомъ послѣднемъ смыслѣ искушеніе есть собственное дѣло самаго человѣка, и Богъ отнюдь и ни въ какомъ случаѣ не есть виновникъ его и слѣдующаго за нимъ грѣха. Выражая сначала кратко эту мысль, Апостоль далѣе раскрываетъ ее и съ положительной и съ отрицательной стороны, указывая истинный источникъ такого рода искушеній. — *Въ искушеніи* — такомъ, которое состоитъ въ грѣховномъ дѣйствіи человѣка и доводитъ его до нравственной смерти, *никто не говори*, никто не долженъ говорить, а слѣ-

довательно и мыслить, какъ совершенно неправильное и несогласное съ истиной, что *Богъ меня искушаетъ*, что Онъ есть виновникъ такого искушенія и слѣдовательно грѣха и смерти. Не согласно это съ истиною, потому что противорѣчить самому основному понятію о Богѣ, какъ всесвятѣйшемъ и всеблагомъ. Какъ всесвятѣйшій Онъ и самъ *не искушается зломъ*, ибо Онъ не измѣримо выше прираженія всякаго зла, которое совершенно исключается изъ Его природы по святости ея, и самъ *не искушаетъ никого* въ силу той же святости и еще благодости и любви къ человѣку. Чуждая всякаго зла и грѣха природа Его не можетъ быть причиною зла и грѣха и въ людяхъ; попуская искушаться грѣхомъ человѣку въ слѣдствіе его свободной воли, Онъ самъ не производитъ грѣха, потому что не можетъ производить. И если по своимъ премудрымъ цѣлямъ попускаетъ на людей и даже можетъ быть иногда наводить искушенія, то потому, что искушеніе полезно для самихъ людей. Напримѣръ: полезно посредствомъ искушенія обличеніе ложной и лицемерной добродѣтели, дабы освободить человѣка отъ самопрельщенія и поставить на пути истиннаго покаянія и исправленія; полезно посредствомъ искушенія и не ложную добродѣтель возводить къ высшей чистотѣ, крѣпости и совершенству; полезно и очищенную уже вѣру и усовершенствованную добродѣтель посредствомъ искушенія открывать, дабы ее познали и приняли за образецъ для подражанія.—Такъ, Богъ попускаетъ на людей искушенія, но самъ *не искушаетъ* на зло и *не искушается зломъ*. Если же говорится въ писаніи объ искушеніи Бога людьми (ср. Евр. 3, 8—9 и под.), то это говорится лишь человѣкообразно для обозначенія извѣстныхъ превратныхъ отношеній людей къ Богу, причемъ не прикосновенною остается мысль о не-

искушаемости Бога зломъ, хотя подобныя превратныя дѣйствія людей и вызываютъ карательныя дѣйствія къ нимъ со стороны Бога. Если же говорится прямо объ искушеніи Богомъ людей (наприм. Втор. 13, 3 и под.): то разумѣются искушенія не какъ возбужденія къ злу, производящія зло, а какъ возбужденія къ добру, производящія добро, возбужденія въ душѣ началъ добра къ открытой брани противъ зла или противъ препятствій въ добрѣ, для нравственнаго укрѣпленія и усовершенствованія. И такъ зломъ искушается человѣкъ не отъ Бога (ст. 13). Отъ кого же? Есть *искуситель* человѣковъ по преимуществу, который искусилъ прародителей въ раю и сталъ виновникомъ грѣха въ мірѣ, который дерзнулъ искушать самаго Иисуса Христа, бывъ впрочемъ побѣжденъ. Онъ человѣкоубійца и лжець, слѣдовательно искуситель по преимуществу (Іоан. 8, 44 и прим.). Безъ сомнѣнія его имѣеть въ виду Апостоль, но даетъ такой оборотъ рѣчи, что не его, а самаго человѣка считаетъ виновникомъ, или точнѣе виновнымъ въ искушеніи, говоря, что всякій искушается отъ своей похоти и — указывая такимъ образомъ основанія искушенія въ самомъ человѣкѣ и показывая, какъ это бываетъ и чѣмъ это оканчивается (ст. 14, 15). Подъ *похотию* разумѣется порожденная прирожденнымъ грѣхомъ склонность человѣка къ злу, вообще вождельніе въ обширномъ смыслѣ слова (ср. 1 Іоан. 2, 16), и эта — то похоть есть виновница злыхъ искушеній человѣка. Какимъ это образомъ, Апостоль объясняетъ непосредственно за симъ и объясняетъ въ олицетвореніи. Похоть представляется, какъ блудница, увлекающая и обольщающая человѣка, т. е. его свободную волю увлекаетъ за собою, обольщая грѣховная наклонность. Какъ скоро человѣкъ примѣчаетъ это обольщеніе и увлеченіе: то совершается въ немъ

самое дѣйствіе искушенія. Если воля человѣка устоитъ противъ обольщенія и отвергнетъ его: то человѣкъ свободенъ отъ искушенія, онъ побѣдилъ его, устоялъ въ добрѣ и болѣе окрѣпъ нравственно. Но какъ скоро воля поддалась обольщенію и увлеченію, совершилось какъ бы совокупленіе человѣка съ похотію — блудницею, и она *зачинаетъ* во чревѣ, является въ ней зародышъ извѣстнаго грѣха, и — потомъ, *зачавши*, она рождаетъ грѣхъ, какъ определенное безнравственное дѣйствіе, противное волѣ Божіей, выраженной въ положительномъ ли данномъ законѣ или въ законѣ совѣсти; предметъ этого безнравственнаго дѣйствія опредѣляется предметомъ воздержанія, къ которому увлекаемый похотію и обольщаемый не устоялъ человѣкъ, искушеніе совершилось злое, рожденъ грѣхъ; но это искушеніе не отъ Бога произошло, а отъ *своей* собственной похоти человѣка, не устоявшаго противъ злого увлеченія, а потому не Богъ виновникъ таковаго искушенія и грѣха, а самъ человѣкъ. — *А сдѣланный грѣхъ рождаетъ смерть*: такъ какъ смерть есть необходимое слѣдствіе грѣха, какъ возмездіе за него (Рим. 6, 23); смерть разумѣется не временная только, но и вѣчная, какъ и подъ жизнію выше (ст. 12) разумѣется вѣчная жизнь. — Таковъ конецъ искушаемаго отъ своей похоти, если онъ, разумѣется, не употребитъ надлежащихъ, данныхъ Богомъ, средствъ къ препобѣжденію таковыхъ искушеній и возстанію отъ таковыхъ паденій: искуситель (предполагаемый или подразумеваемый только у Апостола), обольщеніе или увлеченіе похотію, грѣхъ, смерть. Примѣчательна эта параллель путей, по которымъ идутъ впадающіе въ искушеніе переносящіе его (ст. 2—4 12) и искушающіеся своею похотію (ст. 14—15.): тамъ плодъ искушенія — терпѣніе, ведущее къ нравственному совершенству, а конецъ — вѣчная блаженная

жизнь; здѣсь плодъ искушенія — грѣхъ, а конецъ — вѣчная смерть. Радоваться ли и въ этихъ послѣдняго рода искушеніяхъ, которыя конечно бываютъ также не безъ поущенія Божія? Они также могутъ служить къ нравственному совершенствованію, если человѣкъ, при помощи Божіей, съ ними борется и побораемый отъ нихъ снова возстаетъ, и въ этомъ случаѣ конечно и таковыя искушенія должно принимать съ радостію. Но если человѣкъ, не борясь съ ними, только увлекается ими, погружается во грѣхахъ и лишается вѣчной жизни: то плачь и стenanіе должны замѣнить здѣсь радость. Апостоль здѣсь не раскрываетъ впрочемъ сего: ибо цѣль его здѣсь только показать и доказать, что не Богъ виновникъ искушенія, ведущаго къ смерти, а самъ человѣкъ.

16. Не лстаетеся, братіе моя возлюбленная.

16. Не обманывайтесь, братія мои возлюбленные.

17. Всякое даваніе благо и всякъ даръ совершенъ свыше есть, сходяй отъ Отца свѣтовъ, у него же и истъ премъненіе, или предложенія стъи

17. Всякое даваніе доброе и всякій даръ совершенный исходитъ свыше отъ Отца свѣтовъ, у котораго нтъ измѣненія и ни тѣни перемѣны.

Не обманывайтесь и пр.: продолжается рѣчь о томъ же и выставляется положительное опроверженіе заблужденія, будто Богъ виновникъ искушеній, ведущихъ къ гибели. Вѣрно, это заблужденіе сильно было укоренено въ сердцахъ читателей посланія, и самъ Апостоль особенно принималъ его къ сердцу и хотѣлъ вырвать его съ корнемъ изъ сердець читателей, чѣмъ и объясняется это сердечное обращеніе его къ нимъ съ увѣщаніемъ — *не обманывайтесь* (собственно — *не обольщайтесь*; обольстительнымъ было это заблужденіе), *братія мои возлюбленные*. — *Всякое даваніе доброе* и пр.: въ этихъ словахъ — положительное опроверженіе обольстительнаго заблужденія. Опроверженіе таково: Богъ есть виновникъ всякаго добра, и отъ него происходитъ и можетъ происходить

только *даяніе благое*; слѣдовательно Онъ не можетъ быть виновникомъ искушеній чловѣка въ погибель, такъ какъ Онъ въ свойствахъ своихъ не измѣнимъ (ст. 17). Притомъ, Онъ столько любитъ людей, что возродилъ ихъ словомъ истины для вѣчнаго блаженнаго единенія съ Собою; слѣдовательно не можетъ быть виновникомъ погибели ихъ и искушеній, ведущихъ къ погибели (ст. 18). Что Богъ виновникъ только добра, Апостоль выражаетъ усиленно, что отъ Него, и именно только отъ Него, *нисходитъ всякое даяніе доброе и всякій даръ совершенный*: различіе понятій трудно уловимое; можетъ быть симъ различіемъ выраженій указывается на блага временныя и вѣчныя, вещественныя и духовныя, и житейскія и высшія и т. под.; вообще же означается, что Богъ есть источникъ всякихъ и всяческихъ благъ и — только благъ, а не золь, и — только Онъ одинъ источникъ благъ. *Свыше*: съ неба (ср. Дѣян. 14, 17, 26, 13 Иоан. 6, 32 33) — *Отъ Отца свѣтовъ*: источника всякаго свѣта, и духовнаго и чувственнаго. Свѣтъ — символъ добра, какъ тьма — символъ зла, Отецъ — источникъ всякихъ свѣтовъ есть значить источникъ всякаго добра, и самъ есть свѣтъ — добро, и тьмы — зла въ немъ нѣтъ никакой (ср. Иоан. 1, 4—5 и прим.), слѣдовательно отъ него и не можетъ исходить никакой тьмы — зла, наприм. искушенія къ погибели — *У котораго нѣтъ измѣненія* и пр.: усиленіе и уясненіе наименованія — *Отца свѣтовъ*. Свѣтъ свѣтовъ или свѣтилъ небесныхъ, который служитъ символомъ духовнаго свѣта божественнаго, измѣнчивъ, не постоянно одинаковъ; свѣтъ Отца этихъ свѣтовъ никогда не измѣняется, всегда одинаковъ, т. е. мысль безъ образа: Богъ не колеблется между добромъ и зломъ, въ немъ и отъ него неизмѣнно и всегда одно только доброе, безъ малѣйшаго оттѣнка злого, которое не сообразно

съ самымъ Его естествомъ, какъ существа святѣйшаго и чистѣйшаго. Бл. *Теофилактъ*, разумѣя подъ Отцемъ свѣтовъ Бога, подъ *святми* разумѣть или силы ангельскія, или просвѣщенныхъ Духомъ Святымъ людей; но во всякомъ случаѣ это—вторые свѣты, неизмѣримо выше которыхъ Единъ Отецъ свѣтовъ, въ которомъ или у котораго „нѣтъ измѣненія, ибо Онъ самъ зываетъ чрезъ пророка: *Я есмь и не измѣняюсь* (Мал 3, 6); а выраженіе *преложеніе стѣнь* означаетъ, что въ Богѣ нельзя даже помыслить какой—либо переменъ“ (*Теофил*). Если встрѣчаются въ писаніи выраженія, указывающія, по видимому, на измѣняемость въ Богѣ, напримѣръ говорится, что Онъ гнѣвается, раскаявается и под: то это только челоѣкообразное выраженіе отношеній Бога къ челоѣку; неизмѣнный въ своемъ внутреннемъ существѣ, Онъ измѣняется по челоѣческой переменчивости—Какъ на величайшій даръ Божій людямъ изъ всѣхъ и всяческихъ даяній и даровъ Его имъ, Апостоль указываетъ на даръ возрожденія людей словомъ истины, въ доказательство того, что отъ Бога можетъ нисходить одно только доброе, а отнюдь не злое. *Восхотѣвъ, Онъ родилъ насъ словомъ истины*: рожденіе здѣсь разумѣется не естественное рожденіе челоѣка для физической жизни, но рожденіе духовное, или возрожденіе, рожденіе свыше (ср. примъ къ Іоан. 3, 3—5), оживленіе мертваго грѣхами челоѣка для жизни святой и непорочной въ царствѣ Христовомъ. Какъ на орудіе сего возрожденія Апостоль указываетъ на *слово истины* (ср. Еф. 1, 13. Кол. 1, 5. 2. Тим. 5, 15), подъ которымъ разумѣется Евангеліе, называемое такъ потому, что Богъ открылъ въ немъ челоѣчеству всю истину. Вѣрою въ Евангеліе совершается рожденіе челоѣка, ибо этой вѣрой онъ

усвояетъ себѣ искупленіе, совершенное Христомъ и вступаетъ въ новый заветъ съ Богомъ, возрождается для жизни новой и святой. Эту послѣднюю мысль или цѣль возрожденія Апостоль выражаетъ оригинальнымъ изреченіемъ: *чтобы намъ быть нѣкоторымъ начаткомъ Его созданій*. Образъ выраженія взятъ отъ принесенія и посвященія Богу начатковъ плодовъ, какъ повелѣно было закономъ. Первенствующіе христіане представляются у Апостола начаткомъ плодовъ духовныхъ новой нивы Божіей (ср. 1 Кор. 3, 9) или царства Божія на землѣ, т. е. церкви Христовой. Не только все человѣчество, но и вся тварь, всѣ созданія ожидаютъ, по созерцанію великаго ап. Павла (Рим. 8. 18 и д.) возстановленія, которое началось съ перваго пришествія Христова и окончится послѣ втораго; увѣровавшіе во Христа первые христіане и именуется *начаткомъ* новосозданій Божіихъ. Это возрожденіе, или новосозданіе Богъ совершилъ единственно въ силу своего хотѣнія (*восхотѣвъ*); опредѣляемаго любовью Бога къ человѣку (ср. прим. къ Іоан. 3, 16 и прим.), а не по какимъ—либо правамъ и заслугамъ человѣка. Если же Онъ это величайшее благо человѣка устроилъ единственно по своей всеблагой волѣ и любви: то какъ можетъ быть, чтобы Онъ былъ и виновникомъ гибели человѣка, на примѣръ искушалъ его на погибель? Это — два понятія противорѣчащія и взаимно исключаютіяся. Этимъ рѣшительнымъ словомъ Апостоль оканчиваетъ опроверженіе нелѣпаго заблужденія, что Богъ искушаетъ человѣка на погибель и — доказательство, что Богъ такъ не искушаетъ никого (ст. 13).

(Продолженіе будетъ).

ПОУЧЕНІЕ въ день усѣкновенія Главы Іоанна Крестителя.

*Блаженн алчущій и жаждущій правды: яко ти насы-
тятся (Матѳ. V, 6).*

„Правда глаза колетъ“, говоритъ русская пословица. Непріятель бываетъ мужъ праведный людямъ лживымъ, нечистивымъ и беззаконнымъ. Эти послѣдніе завидуютъ первому, строятъ противъ него ковы и желаютъ совершенно стереть его съ лица земли. Такъ было съ великимъ проповѣдникомъ и ревнителемъ правды и истины Предтечею и Крестителемъ Господнимъ Іоанномъ. Это поистинѣ былъ одинъ изъ величайшихъ проповѣдниковъ и ревнителей правды и истины. По свидѣтельству Самаго Господа, св. Іоаннъ *бы святѣйшникъ горя и свѣтя* (Іоан. V, 35); онъ исполнялъ сказанное въ писаніи: *глаголахъ предъ цари и не стыдяхся*. Іоаннъ не страшился говорить правды и тогда, когда угрожала ему явная опасность и даже самая смерть. Грозно и безбоязненно говорилъ Іоаннъ не только простому народу, но даже царямъ и правителямъ. Іоаннъ не боялся смерти, но боялся говорить неправду. И дѣйствительно, за правду онъ лишился и жизни: по приказанію Ирода, онъ былъ усѣченъ мечемъ за то, что обличалъ его въ незаконномъ сожительствѣ. Дѣло было такъ: Иродъ Антипа, сынъ старшаго Ирода, избившаго своихъ родственниковъ и дѣтей Виелеемскихъ, властитель Галилеи, прельстившася красотою Иродіады, жены Филиппа, брата своего, оставилъ свою первую жену и взялъ братнюю. Такого беззаконія не терпѣлъ ревнитель закона, проповѣдникъ покаянія и царствія Христова св. Іоаннъ Предтеча и Креститель Господень; онъ обличалъ Ирода предъ всѣми и говорилъ: *не достойтъ ти имѣти жену Филиппа*

брата твоего“ Не годя на облечителя правды, Иродъ повелѣлъ заключить его въ оковы и посадить въ темницу. Особенно Иродіада пылала гнѣвомъ и хотѣла тотъ часъ же умертвить Іоанна, но не могла, потому что самъ Иродъ, считая Іоанна Мужемъ праведнымъ и святымъ, котораго прежде слушалъ съ удовольствіемъ, боялся предать его смерти, такъ какъ все почитали Іоанна пророкомъ. Но все таки Иродіада недовольна была однимъ заключеніемъ и содержаніемъ Іоанна въ темницѣ, она искала удобнаго случая умертвить его. И случай скоро представился. Въ 32-мъ году по Р. Хр. въ день рожденія Ирода дочь нечестивой Иридіады Саломія своего пляскою предъ собраніемъ вельможъ и старѣйшинъ такъ угодила Ироду и гостямъ его, что онъ съ клятвою обѣщаль дать ей все, чего не попроситъ, если бы она даже попросила и половину царства. Хитрая дочь съ радостію бѣжитъ къ матери посоветоваться: чего просить Иродіада, пылая гнѣвомъ на Іоанна за обличеніе ея порочной жизни, совѣтуетъ дочери просить главы Іоанна Крестителя, которая тогдаже просила у Ирода дать ей на блюдѣ главу Іоанна Крестителя. Царь Иродъ опечалился, но ради клятвы и ради гостей своихъ не хотѣлъ отказать. И тотъ часъ, по приказанію царя, одинъ изъ воиновъ пошелъ въ темницу и отсѣкъ у свят. Іоанна голову, принесъ ее на блюдѣ и отдалъ дѣвицѣ, а дѣвица отдала матери своей, (Ч. — м. 29 августа).

Такъ оправдались слова священнаго писанія: *все хотящіе благочестно жить о Христвѣ гонимы будутъ* (2 Тим 3, 12.) Но праведники будутъ жить вѣчно, а нечестивые погибнуть. Давно уже Іоаннъ Креститель окончилъ свою земную жизнь, но память его пребудетъ во вѣкъ, давно онъ оставилъ этотъ міръ, но св. православная церковь не перестаетъ и никогда не переста-

нѣтъ прославлять имя его ради добра и той правды за которая онъ пострадалъ. Она (церковь) въ своихъ пѣснопѣвнѣяхъ прославляетъ Іоанна священнопроповѣдникомъ покаянія и царствія Божія, честнѣйшимъ изъ пророковъ, потому что въ струяхъ крестити сподобился Пропозѣданнаго, т. е. Христа, тѣмъ же за истину пострадавъ радуясь... Что ты наречемъ Пророче, вызываетъ св. церковь, ангела ли; апостола ли; или мученика; яко пророкъ проповѣдуеша Агнца Божія, явившагося Христа: яко ангель преднослався и какъ безплотенъ пожилъ еси; Апостоль, яко научилъ языки; Мученикъ же, яко твоя глава усечеса (Тропъ празд. на литіи стихиры и и 7. я пѣснь канона) Св. церковь призываетъ его въ своихъ молитвахъ и, послѣ Божіей матери, обращается къ нему какъ ближайшему къ Богу святому съ своими молитвами. Такъ Богъ не забываетъ своихъ вѣрныхъ ревнителей правды и закона и воздаетъ имъ должную награду. *Блаженни алчущии и жаждущии правды,* сказалъ Господь, *яко тѣи насытятся.* Т. е. правдолюбивные получаютъ вѣчное блаженство на небесахъ, вполне насытятся правдою и будутъ вѣчно жить тѣмъ гдѣ нѣтъ ни обмана, ни клеветы, ни зависти, ни коварства. Но тогда какъ праведный Іоаннъ получилъ великую награду на небесахъ, вѣчно прославляется церковію небесною и земною, нечестивые же и беззаконные Иродъ и Соломія съ матерью своею Иродиадою вскорѣ же еще на землѣ получили наказанія — ихъ поразили страшныя бѣдствія. Иродъ съ нечестивою Ирадіадою сосланы были Римскимъ императоромъ Калигулою въ заточеніе, а послѣ по поущенію Божію были пожраны землею. Пласовица же Соломія, которая требовала главы І. Крестителя на блюдѣ, проходя зимою по рѣкѣ провалилась сквозь ледъ, головою повисла на льду и висѣла до тѣхъ

поръ пока оторвалась голова отъ туловища. Такъ братіе, правда всегда торжествуетъ надъ неправдою, а потому будемъ жить по Божьему, всею душою возлюбимъ правду и истину, не будемъ скорбѣть даже и тогда, когда кому либо придется претерпѣть обиду и пострадать за св правду отъ людской неправды; будемъ помнить, что великая награда обидимымъ за правду уготована отъ Господа на небесахъ. Придетъ время, не здѣсь на землѣ, а тамъ — по смерти на небесахъ праведники: возсіяютъ, какъ солнце, во Царствіи Отца Небеснаго, а нечестивые и и беззаконные неправедники погибнуть во тьмѣ кромѣшной. Аминь.

Села Лознаго свящ. Михайль Чефановъ

Преображеніе Господне.

(Окончаніе).

Изъ полного разсказа Евангелиста Луки ясно видно, что апостолы не были свидѣтелями начала этого чудеснаго Преображенія. Всякій восточный житель, по окончаніи молитвы, завертывается въ свою верхнюю одежду и, легши на травѣ подъ открытымъ небомъ, въ одну минуту погружается въ глубокой сонъ. Какъ послѣ въ Геозиманіи, такъ и здѣсь теперь апостолы, отдавая дань человѣческой слабости и обычаю уснули будучи объаты тяжелымъ сномъ (Лук 9, 32), но внезапно, пробудившись и придя въ сознаніе, увидѣли и услышали сказанное. Они видятъ среди темноты ночи, изливая сильный свѣтъ на горную зелень, сіяетъ прославленное лице ихъ учителя; одежды Его бѣлы такъ, какъ бѣлильщикъ на землѣ выбѣлить не можетъ (по выраж. Ев.

(*) См. Кур. Ев. вид. № 16-й.

Марка), бѣлы какъ снѣгъ, блестятъ какъ свѣтъ. Возлѣ него, въ тѣхъ самыхъ свѣтовыхъ волнахъ славы, стоятъ два почтенныхъ старца, въ которыхъ они узнали, или о которыхъ услышали, что это были Моисей и Илія. Видѣніе было немгновенное, и они постигали не только видимое, но введены были, хотя и на краткое время, въ тайную бесѣду ихъ учителя съ пришельцами того міра. Эта Троица бесѣдовала въ тишинѣ о предстоящей кончинѣ Его въ Іерусалимѣ, о которой апостолы были только что предварены самимъ ихъ учителемъ. Необыкновенная радость наполнила при этомъ видѣніи ихъ сердца, всѣ печали и скорби ими были забыты, всѣ желанія казались удовлетворенными и имъ до такой степени понравилось это новое необыкновенное состояніе. И вотъ, когда блестящее видѣніе это стало меркнуть и величественные свидѣтели готовы были удалиться, Петръ всегда первый въ словѣ и дѣлѣ, въ смѣшеніи всѣхъ своихъ ощущеній и мыслей, изумленный, пораженный и восхищенный, опасаясь скорого удаленія ихъ, предлагаетъ устроить для Господа и небожителей три кущи, подлинно не зная самъ, что говорить; въ одномъ только онъ былъ вѣренъ себѣ — въ любви къ Господу, котораго видѣлъ во славу, съ которымъ не хотѣлъ разстаться, въ любви полной до забвенія о себѣ (ни себѣ ни апостоламъ ни одной кущи). Наставникъ! говоритъ онъ: хорошо намъ здѣсь быть, если хочешь сдѣлаемъ три кущи. Тебѣ одну, Моисею одну и Илію одну. „Кущи это полатки или шатры. Они дѣлались у Іудеевъ, какъ и вообще у восточныхъ народовъ дѣлаются до селѣ такимъ образомъ: съ вершины столба врытаго въ землю, протягивались веревки къ кольямъ, вбитымъ въ землю въ нѣсколькихъ мѣстахъ около столба, на известномъ разстояніи отъ него и покрывались полотномъ (Исаія 54

гл. 2, 3 ст.) Иногда вмѣсто полотна употреблялись кожи, иногда древесныя вѣтви, или листья. Святой Златоустъ и Блаженный Теофилактъ такъ описываютъ душевное состояніе апостола Петра, выраженіемъ котораго были эти слова „добро намъ здѣ быти“. Такъ какъ Петръ слышалъ, что Иисусу Христу должно взойти въ Иерусалимъ и пострадать то, убояся и трепеща за Него, Петръ послѣ сдѣланнаго ему упрека, не смѣлъ повторить тоже — „сохрани Богъ“; но отъ страха онъ ту же самую мысль выражаетъ въ другихъ словахъ не столь ясныхъ. Теперь, увидѣвъ гору уединенную, пустыню, онъ подумалъ, что здѣсь самое мѣсто доставляетъ безопасность и не только онъ надѣялся на безопасность мѣста, но и думалъ, что Иисусъ Христосъ уже не сойдетъ въ Иерусалимъ Петръ хочетъ, чтобы Иисусъ Христосъ остался здѣсь потому и упоминаетъ о шатрахъ. Если, думалъ онъ, это исполнится, то мы не пойдемъ въ Иерусалимъ, а если не пойдемъ, то и Иисусъ Христосъ не умретъ, ибо тамъ говорилъ Иисусъ Христосъ нападутъ на него книжники и фарисеи и убьютъ Его. Но не осмѣливаясь сказать такимъ образомъ, а желая, чтобы это было, Петръ безъ всякаго опасенія сказалъ: хорошо намъ здѣсь быти; выражаясь какъ бы такъ, по замѣчанію блаженнаго Теофилакта, не будемъ сходить съ горы, будемъ оставаться здѣсь, чтобы избѣжать креста и страданія; если придутъ сюда Іудеи то мы имѣемъ помощниками Ілію, который свелъ съ неба огонь и истребилъ пятьдесятоначальниковъ, имѣемъ Моисея, который поразилъ столько и такихъ народовъ. Говоря это, онъ не зналъ, что говорилъ. Еще не пришло время воздвигать вѣчныя кущи славы, предстояло нечто другое печальное и ужасное. Не въ облакъ славы, не въ огненной калесницѣ, не между Моисеемъ и Іліею должно было

отойти отъ нихъ Иисусу Христу, но съ руками, простертыми въ мукахъ, на позорномъ крестѣ, между двумя разбойниками, которые будутъ распяты по ту и другую сторону. Будучи внѣ себя отъ удивленія, онъ даже забьль, что жители неба не имѣютъ нужды въ куцахъ.

Не успѣлъ еще Петръ сказать словъ, „слѣлаемъ три кущи“, какъ Господь внезапно творить сѣнь неруководя ренную и входитъ въ нее съ Моисеемъ и Илію, чтобы показать, что онъ ничемъ ни менѣ Отца ибо какъ въ ветхомъ завѣтѣ Господь являлся въ облакѣ и Моисей входилъ въ оное и такимъ образомъ получили законъ (Исх 19 9; 20 гл. 20, 21 ст), такъ и теперь свѣтлое облако обняло Христа: *се облако свѣтлое осени ихъ*, т. е. Христа, Моисея и Илію, а не учениковъ, которые, какъ слышавшіе изъ облака гласъ, очевидно должны были находиться внѣ облака. Облако немрачное какъ на Синаѣ, ибо прошла тѣнь закона и мрака невѣдѣнія, но облако свѣтлое, знакъ милосердаго и славнаго присутствія Божія въ новомъ завѣтѣ, знакъ того, что во Христѣ надъ грѣшнымъ міромъ, опять возшло благоволеніе и милосердіе Божіе, чтобы никогда уже не заходить. И исшелъ изъ облака гласъ, подобный тому какъ въ ветхомъ завѣтѣ слышанъ былъ изъ облака гласъ Божій: *Се есть Сынъ Мой возлюбленный, въ которомъ Моё благоволеніе* (въ которомъ Я почиваю, который мнѣ угоденъ). *Его слушайте*, т. е. не противтесь Ему, хотя бы Онъ благоволилъ распяться на крестѣ. (17) Это быть отвѣтъ Отца Небеснаго на молитву Его возлюбленнаго Сына! Ты имѣешь полную власть, какъ бы такъ говорилъ Отецъ Небесный, и сохранить свою жизнь и отдать ее.

(17) Златоустъ бесѣд. на Матѣ. 56; Оеофилактъ Благовѣстникъ ч. 1 стр. 234.

Никто не имѣетъ права требовать, чтобы ты умираешь за грѣхи человѣческіе. Но Твоя слава не отыметъ и тогда, когда Тебѣ угодно будетъ пройти путемъ страданій и смерти ⁽¹⁸⁾. Евангелистъ Лука замѣчаетъ, что когда былъ изъ облака этотъ гласъ Іисусъ Христосъ остался одинъ (36 ст.). Остался одинъ, говоритъ блаженный Теофилактъ, ⁽¹⁹⁾ для того, чтобы кто не подумалъ, что слова „Сей есть Сынъ Мой возлюбленный“, сказаны были о Моисеѣ, или объ Іліи.

Уединенность и высота мѣста, глубокое молчаніе, преобразование ихъ учителя, соединенное съ ужасомъ, свѣтъ чрезвычайный, облако простертое, присутствіе въ облакѣ великаго и Святаго Бога, Его голосъ къ нимъ, все это повергаетъ учениковъ въ сильный трепетъ. И въ страхѣ они пали ницъ и уже не видали, какъ сокрылось облако, какъ отошли небожители. Тогда подходитъ къ нимъ Самъ прославленный Богочеловѣкъ и говоритъ: станьте и не бойтесь! эти сладосно утѣшительныя слова ободряютъ ихъ и они возводятъ свои очи. Моисей и Ілія исчезли, свѣтлое облако скрылось, небесный голосъ смолкъ, все святое явленіе кончилось. Они не видятъ никого, кромѣ Іисуса своего возлюбленнаго Учителя и Господа. Онъ стоитъ теперь предъ ними уже не въ славѣ своей, которую они могли восхищаться только съ трепетомъ: это опять прежній любимый, хорошо извѣстный и знакомый другъ ихъ, ежедневно обращающійся съ ними ⁽²⁰⁾.

Вмѣстѣ съ разсвѣтомъ они стали сходить съ горы, когда они сходили, то Богочеловѣкъ повелеваетъ имъ, *никому не сказывайте о семъ видѣніи до-*

⁽¹⁸⁾ Свворцова земная жизнь І. Хр. стр. 159.

⁽¹⁹⁾ Благовѣстникъ ч. 3 стр. 128.

⁽²⁰⁾ Цѣте Земная жизнь І. Хр. стр. 344.

деже Сынъ Человѣческій изъ мертвыхъ воскреснетъ. Такимъ образомъ, исполняя волю своего возлюбленнаго Учителя, апостолы должны были сохранить это чудесное событіе въ глубинѣ своихъ сердець, до времени славнаго Его воскресенія изъ мертвыхъ. Причина, по которой Господь запретилъ рассказывать объ этомъ чудесномъ событіи до своего воскресенія изъ мертвыхъ заключается въ слѣдующемъ. Господь Преобразился для удостовѣренія своихъ довѣреннѣйшихъ учениковъ въ томъ что Онъ есть дѣйствительно истинный Мессія. Законъ требовалъ двухъ или трехъ свидѣтелей, для удостовѣренія въ истинности чего либо (второзаконіе 17 гл. 6 ст.). Здѣсь является три свидѣтеля и истинность чуда такимъ образомъ, доказывающаго Божество Иисуса Христа, является и по закону выше всякаго сомнѣнія. Впослѣдствіи одинъ изъ свидѣтелей этого чудеснаго событія, апостоль Петръ вспоминалъ объ Немъ, какъ о непрерываемо достовѣрномъ, представляя его въ доказательство Божества Иисуса Христа (2 Петра 1 гл. 16—18 ст.). Но до воскресенія Господа чудесное преображеніе Его на Оаворѣ не имѣло никакого значенія для утвержденія ихъ вѣры, (апостолы не могли понять до этого времени всего великаго значенія и смысла этого событія Оно могло бы только затемнить понятіе о томъ, въ чемъ состоитъ дѣло Спасителя на землѣ, уразумѣ въ Его только послѣ воскресенія Его. Народъ же понималъ бы Его еще менѣе и истолковалъ бы Его еще превратнѣе. Услышавши о такой славѣ Его на Оаворѣ, народъ, видя Его впослѣдствіи распятымъ, принялъ бы Его за обманщика, который призрачно совершилъ дѣла, свойственныя Богу (21) Вотъ почему Богочеловѣкъ заповѣ-

(21) Злат. на Мѣ. бесѣда 56, блягов. ч. 1 стр. 235 Оаврара земная жизнь І. Хр. ч. 2 стр. 19; Ците земли. жизнь І. Хр. стр. 344.

далъ имъ молчаніе объ этомъ событіи, и ученики оказали Ему послушаніе: они никому не говорили въ тѣ дни о томъ, что видѣли и слышали. Не безъ труда сохраняя заповѣдь умалчивать объ этомъ чудесномъ событіи, которое наглядно показывало для нихъ славу Господа, особенно предъ другими учениками друзьями ихъ и товарищами, они никакъ ни могли составить себѣ яснаго понятія относительно намека о воскресеніи, и поэтому спрашивали одинъ у другаго, что значить воскреснуть изъ мертвыхъ (Мар. 9. 10). Не понимали они собственно ни того, что значить вообще воскреснуть изъ мертвыхъ, это они не сомнѣнно знали, но не понимали собственно того, что значить, что Онъ ихъ Господь и Мессія долженъ изъ мертвыхъ воскреснуть, когда, по ихъ тогдашнему представленію, согласно съ народнымъ мнѣніемъ, Мессія не долженъ умереть (Іоан. 12 гл. 34 ст.), представленію, котораго ученики держались даже и тогда еще, когда Христосъ уже воскресъ (Іоанн. 20, 9) ⁽²²⁾ Другой серьезный вопросъ, который занималъ ихъ умы, это пришествіе Іліи. Теперь Петръ, Іаковъ, Іоаннъ были убѣждены, что Іисусъ Христосъ есть Мессія, обѣтованный міру. Но было общее мнѣніе у евреевъ, что Ілія пророкъ долженъ придварить явленіе Его и приготовить Ему путь. Правда Господь уже прежде (Мѣ 11 гл. 14 ст.) назвалъ Іліею Іоанна Крестителя; но на горѣ являлся сейчасъ дѣйствительный ветхозавѣтный Ілія своимъ собственнымъ лицомъ и теперь опять исчезъ. Они не могутъ примирить этого явленія съ прежнимъ объясненіемъ своего учителя. Вѣдь и книжники говорятъ, что сначала долженъ придти Ілія и обновить

⁽²²⁾ Превсв. Михаилъ толковосъ еванг. на Мрк. стр. 110.

все, не имѣютъ ли они дѣйствительно поддержки въ пророчествѣ Малахіи (4 гл. 5 ст.)?

И вотъ, пользуясь теперь случаемъ, во время спуска съ горы, они спрашиваютъ самого учителя своего: какъ понимать, то, что Илія долженъ придти прежде Мессіи! Иисусъ Христосъ отвѣчаетъ имъ: правда, Илія должно придти прежде Мессіи и устроить все; и какъ писано о Сынѣ Человѣческомъ, надобно чтобы Онъ много пострадалъ и былъ уничиженъ, но Я говорю вамъ, что Илія уже пришелъ, и не узнали его, а поступили съ нимъ такъ, какъ писано о немъ; такъ и Сынъ Человѣческій пострадаетъ отъ нихъ“. Этими словами Богъ-человѣкъ подтверждаетъ истину того, о чемъ пророчествовалъ Малахія, на чемъ основалось народное мнѣніе, что Илія долженъ придти прежде Христа и устроить все, что о Немъ предсказано, т. е. приготовить народъ къ принятію Мессіи. Но и вмѣстѣ съ тѣмъ Господь подтверждаетъ и то, что высказалъ прежде, что Илія уже пришелъ; что этотъ Илія есть Іоаннъ Предтеча и Креститель, дѣйствовавшій въ духѣ и силѣ Иліи. Но его не узнали. Хотя многіе изъ Іудеевъ вѣровали въ Іоанна какъ Предтечу, крещеніемъ приготовлявшаго Іудеевъ къ открытію царства Божія на землѣ, и крестились отъ него, но вообще говоря, народъ Іудейскій не узналъ сущности его ученія и всего великаго значенія его лица, а потому и поступили съ нимъ, какъ хотѣли, ввергли его въ темницу, наругались, умертвили, принесли главу его на блюдѣ. Ибо, позволивъ Ироду убить его тогда, какъ они могли воспрепятствовать этому, они тѣмъ самымъ сдѣлались убійцами его, ⁽²³⁾ такъ и Сынъ Человѣческій пострадаетъ отъ нихъ. Тогда ученики поня-

(23) Златоустъ бесѣд. на Мс. 57; благовѣст. ч. 1 стр. 236.

ли, что Учитель ихъ говоритъ объ Иоаннѣ Крестителѣ. Этимъ заканчиваются евангельскія повѣствованія о славномъ Преображеніи Спасителя міра.

Законъ, управляющіе міромъ блаженныхъ духовъ, какъ справедливо замѣчаетъ Прессансэ, ⁽²⁴⁾ слишкомъ для насъ недоступны, чтобы мы могли пытаться объяснить это явленіе Моисея и Іліи, а также явленіе облака и слышаніе божественнаго голоса. Какимъ образомъ эти непостижимыя вещи могли быть видимы и слышаны, этого объяснить нельзя. Даже самъ глава невѣрующей критики Штраусъ и тотъ сознается въ этомъ. Въ исторіи Преображенія, говоритъ онъ, можетъ быть допущено съ честію, только такое пониманіе, которое видитъ въ ней внѣшнее чудесное событіе, вѣритъ въ сверхъ естественное просвѣтленіе лица и одежду Іисуса, въ дѣйствительное явленіе этихъ двухъ давно скончавшихся мужей, въ явственно слышанный голосъ Бога изъ облака. Кто своимъ собственнымъ убѣжденіемъ стоитъ на точкѣ зрѣнія евангелистовъ, тому этотъ разсказъ не представляетъ конечно соблазнительнаго и мы не можемъ выставить противъ него ничего кромѣ сомнѣнія въ томъ, дѣйствительное ли это происшествіе, не есть ли оно только воображаемое. Всѣ же тѣ объясненія, которыя хотятъ представить это событіе полустественнымъ или вполнѣ естественнымъ, не заслуживаютъ того, чтобы останавливаться на нихъ ⁽²⁵⁾.

Александръ Лосевъ,

⁽²⁴⁾ Жизнь Іисуса Христа ч. 2 стр. 171.

⁽²⁵⁾ Ците земная жизнь Іисуса Христа стр. 345.

ОБЪЯВЛЕНІЯ.

Въ синодальныхъ книжныхъ лавкахъ въ Москвѣ и С.-Петербургѣ.

(въ Москвѣ въ зданіи синодальной типографіи, въ С.-Петербургѣ въ зданіи Св. Синода)

продаются слѣдующія противораскольническія книги и брошюры:

1) Дѣянія московскихъ соборовъ 1866—1877 г., въ бум. ц. 1 р.

2) Цвѣтъ духовный, церк. печ., въ бум. ц. 1 р.

3) Увѣщаніе въ утвержденіе истины и въ надежду дѣйствія любви евангельскія, церк. печ., въ бум. ц. 40 к.

4) Слово о крестѣ, въ поученіе ревнителямъ стараго обряда, гр. печ., въ ленточкѣ ц. 2 к.

5) Истинно-древняя и истинно-православная Христова церковь, митрополита Григорія, ц. п., въ 8 л., въ печатной оболочкѣ, ц. 1 р.

6) Опытъ сличенія церковныхъ чинопослѣдованій по изложенію церковно-богослужебныхъ книгъ. Геромонаха Филарета, ц. п., въ 16 д. л., въ печатной оболочкѣ ц. 15 к.

7) Наставленіе священнику относительно заблуждающихъ отъ истины вѣры, гр. печ., въ 8 л., въ бум. ц. 5 к.

8) Книга о церкви и таинствахъ, служащая къ увѣщанію глаголемыхъ старообрядцевъ, ц. п., въ 8 д. л., въ печатной оболочкѣ ц. 15 к., въ корешкѣ п. 25 к., въ кожѣ ц. 40 к.

9) Бесѣды къ глаголемому старообрядцу, ц. п., въ 8 д. л., въ печатной оболочкѣ ц. 20 к.

10) **Собрание сочинений** **настоятеля** **Никольскаго** **единовѣрческаго** **монастыря** **архимандрита** **Павла**, въ 2-хъ частяхъ, въ 8 д. л., въ печ. обол. ц. 1 р. 75 к.

11) **Наставленіе священнику** въ отношеніи къ раскольникамъ, гр. печ., въ 16 д. л., ц. 2 к.

12) **Выписки изъ старописьменныхъ и старопечатныхъ книгъ**, въ бум. ц. 1 р. 20 к.

13) **Разсмотрѣніе свидѣтельствъ и святоподобій, приводимыхъ** **безпоповцами** въ защиту ихъ мнимои церкви, существующей безъ іерархіи и таинствъ, ц. 4 к.

14) **О вѣчности церкви Христовой и ея тайнъ**, ц. 4 к.

15) **Свидѣтельства о разностяхъ въ чтеніи символа вѣры**, ц. 5 к.

16) **Свидѣтельства о трегубомъ аллилуіа**, ц. 5 к.

17) **О безпоповщинской исповѣди**, ц. 5 к.

18) **Различіе уставовъ о поклонахъ и церковномъ пѣніи существовавшихъ въ древнія времена и во времена московскихъ патріарховъ**, ц. 5 к.

19) **О таинствѣ св. причащенія** По ученію старообрядцевъ безпоповщинскаго согласія, ц. 6 к.

20) **Бесѣды о свидѣтельствахъ и святоподобіяхъ** **приводимыхъ поповцами** въ защиту ихъ глаголемаго священства, ц. 10 к.

21) **Свидѣтельства о древности перстосложенія** **именословнаго и троеперстнаго**, ц. 10 к.

22) **Свидѣтельства древлеписьменныхъ и древлепечатныхъ книгъ о правильномъ начертаніи и произношеніи** **достопоклоняемаго имени Христа Спасителя — Иисусъ**, ц. 12 к.

23) **Бесѣды о пришествіи пророковъ** **Иліи и**

Еноха и объ антихристѣ, съ приложеніемъ другихъ, соприкосновенныхъ имъ бесѣдъ и статей, и 16 к. вѣтъ — вотъ (Ц. Вѣст. № 36.)

ОБЪЯВЛЕНІЕ ОБЪ ИЗДАНИИ ПРОПОВѢДНИЧЕСКАГО ЛИСТКА

въ 1887 году.

Согласно желанію подписчиковъ, не разъ заявленному въ письмахъ, „Проповѣдническій Листокъ“ будетъ съ слѣдующаго (1887) года расширенъ. Въмѣсто одного поученія будетъ помѣщаться два поученія на каждый воскресный и праздничный день. Одно поученіе, по возможности, будетъ имѣть содержаніемъ своимъ евангельское чтеніе, а другое будетъ примѣнено къ различнымъ обстоятельствамъ жизни чловѣка христіанина въ теченіи года (напр. ко времени года, къ постами, къ приближающимся великимъ праздникамъ и къ по праздниствамъ, къ преобладающимъ въ извѣстное время порокамъ, къ какимъ либо счастливымъ или несчастливымъ случаямъ въ общественной жизни и т. п.). Кроме того, будетъ больше помѣщаться (въ приложеніи) поученій на разные случаи; на погребеніе будетъ помѣщено въ теченіи года не менѣ десяти поученій. Соответственно тому увеличеніи подписная пѣна на „Проп. Листокъ“: вмѣсто 1 р. 20 к. назначено 2 р. сер. съ перес.

Въ остальномъ программа прежняя. Именно: поученія будутъ кратки, но содержательны, занимательны, по предмету и, по мѣрѣ возможности, приравливаемы къ современной жизни; по изложенію поученія будутъ просты; изданіе будетъ ежемѣсячное, и притомъ каждый номеръ будетъ выходить за мѣсяць до того времени, на которое онъ назначенъ, такъ чтобы выписывающій этотъ журналъ могъ имѣть въ каждомъ воскресномъ или праздничномъ дню свѣжее поученіе и побуждался этимъ проповѣдывать за каждой литургіей; въ видѣ приложеній будутъ помѣщаться рѣчи на разные случаи (погребеніе, вѣнчаніе и т. д.).

За прежніе пять лѣтъ (82, 83, 84, 85 и 86) можно получить поученія по одному рублю за годъ съ пересылкою.

Съ требованіями обращаться исключительно на имя редактора — издателя, профессора Киевской духовной Академіи М. А. Олесничаго

**О книгѣ Д. Боголѣпова:
ПОСТУПИЛА ВЪ ПРОДАЖУ КНИГА.**

Учебное руководство въ истолковательному чтенію четвероевангелія и книги дѣяній Апостольскихъ. Д. Боголѣпова издание 5-е исправленное. Цѣна 3 руб. Обращаться Московской духовной семинаріи преподавателю Никитскому. Выписывающіе по этому адресу пользуются бесплатною пересылкою.

ПРОДАЮТСЯ КНИГИ:

1) **СВЯЩЕННАЯ ИСТОРИЯ ВЕТХАГО ЗАВѢТА**, въ простыхъ разсказахъ, для дѣтей младшаго возраста. Священника О. Миткевича. Изданіе 5 1886 г. Цѣна 20 к., съ пересылкою 25 к.

СВЯЩЕННАЯ ИСТОРИЯ ВЕТХАГО ЗАВѢТА, въ простыхъ разсказахъ, для дѣтей младшаго возраста. Его же. Изданіе 4 е 1886 г. Цѣна 20 коп., съ пересылкою 25 коп.

Выписывающимъ каждой книги свыше 50 экзempl. уст. 10% при выпискѣ болѣе 100 экз. 15%.

Священно-историческіе разсказы въ нихъ изложены языкомъ яснымъ, простымъ и совершенно доступнымъ для пониманія самыхъ малоразвитыхъ дѣтей.

3) **СБОРНИКЪ ДУХОВНЫХЪ СТИХОТВОРЕНІЙ**. Его же. Всѣхъ стихотвореній, выбранныхъ изъ лучшихъ авторовъ, въ Сборникѣ имѣется 193. Раздѣленъ онъ на пять отдѣловъ; Отдѣлъ I: стихотворенія на темы ветхозавѣтныя; Отдѣлъ II: стихотворенія на событія новозавѣтныя; Отдѣлъ III: молитвы и размышленія; Отдѣлъ IV: переложеніе церковныхъ пѣсней, и Отдѣлъ V: переложеніе псалмовъ.

Цѣна 85 к., съ пересылкою 1 р. При требованіи свыше 10 экзempl. уст. 15%, а при выпискѣ свыше 50 экз. — 20%.

АДРЕСЪ: въ г. Минскѣ, Святи, Теодору Миткевичу.

СО Д Е Р Ж А Н І Е.

- I. ОТДѢЛЪ ОФФИЦІАЛЬНЫЙ—А) *Правительственныя распоряженія*. 1) Высочайшій рескриптъ. 2) Высочайшія повелѣнія по дух. вѣдомству. 3) Опредѣленія Св. Синода: I. О книгѣ протоіерея П. Смирнова: „Наставленіе въ законъ Божіемъ“, съ журналомъ учебнаго комитета. II. О Высочайшемъ вниманіи къ дѣятельности калужскаго духовенства. III. О книгѣ прот. П. Преображенскаго. „Элементарный курсъ закона Божія... 4) Предложеніе Его Преосвященства, Преосвященнаго Михаила, епископа Курскаго Курской духовной консисторіи. 5) Программы ц.-приходскихъ школь.—Б) *Оффициальныя извѣстія*: 1) Высочайшія награды по духовному вѣдомству. 2) Назначеніе ректора Витебской семинаріи. 3) Изъяненіе благодарности Курскаго Епархіальнаго Начальства за сочувствіе и содѣйствіе епархіальному свѣчному заводу. 4) Опредѣленія на мѣста, перемѣщенія и вакансіи по Курскому епархіальному вѣдомству. ОТДѢЛЪ НЕОФФИЦІАЛЬНЫЙ— 1) О соборномъ посланіи св. апостола Іакова. (Продолженіе) Еп. Михаила 2) Поученіе въ день Усекновенія, св. Михаила Чепранова. 3) Преображеніе Господне. (Окончаніе) Лосева. 4) Объявленія: 1) О Синодальныхъ книгахъ. 2) О Провѣдническомъ листкѣ, 3) О книгѣ Боголѣпова, 4) О книгахъ свещ. Миткевича.

Печ. дозв. 5 октября 1886 г. Ценз. свещ. *Алексѣй Виноградовъ.*

Редакторъ, Ректоръ семинаріи прот. *Матвій Невскій.*

Курскъ. Типографія Н. Домарева.