



ЕНИСЕЙСКАЯ ЕПАРХИАЛЬНАЯ ВЪДОМОСТИ.

Выходятъ два раза въ мѣсяць.

Подписка принимается
въ Редакціи.

№ 7.

Цѣна годовому изданію
съ доставкою и пересылкою
пять руб. 50 коп.

1902 года. (19-й годъ.) 1-го Апрѣля.

О Т Д Ъ Л Ъ О Ф Ф И Ц И А Л Ъ Н Ы Й.

1.

Распоряженіе Святѣйшаго Синода.

Священникъ Красноярскаго каѳедрального Богородице-Рождественскаго собора, Александръ Фигуровскій, указомъ Святѣйшаго Синода, отъ 21 Февраля сего года за № 1508, назначенъ на должность штатнаго члена Енисейской Духовной Консисторіи.

2.

Распоряженія Епархіального Начальства.

Священникъ Введенской церкви села Балахтинскаго, Ачинскаго уѣзда, Іаковъ Копѣйкинъ, по прошенію, 14 Марта с. г., перемѣщенъ на священническое мѣсто къ церкви села Тюльковскаго, того же уѣзда.

Священникъ Богородице-Казанской церкви села Иркутскаго, Красноярскаго уѣзда, Александръ Мальцевъ, по прошенію, 14 Марта с. г., перемѣщенъ на священническое мѣсто къ Николаевской церкви села Погорѣльскаго, того же уѣзда.

Священникъ Николаевской церкви села Верхне-Усинскаго, Минусинскаго уѣзда, Павелъ Чижевъ, 18 Марта с. г., перемѣщенъ на священническое мѣсто къ Пророко-Ильинской церкви села Ладейскаго, Красноярскаго уѣзда.

На рапортѣ причта Градо-Енисейскаго Божоявленскаго собора, завѣдующаго градо-Енисейскою Крестовоздвиженскою кладбищенскою церковью, отъ 4 сего Марта за № 73, о разрѣшеніи на средства мѣстныхъ жителей постройки деревянной ограды вокругъ Кладбищенской церкви, Его Преосвященствомъ 8 сего Марта положена резолюція: „Благословляется устроить новую ограду вокругъ градо-Енисейской Кладбищенской церкви по приложенному при семъ проекту, на собранную отъ добротныхъ дателей сумму. Церковному старостѣ г. Зеленцову объявляется моя благодарность и преподается Божіе благословеніе за то, что онъ съумѣлъ расположить мѣстныхъ жителей къ добровольнымъ пожертвованіямъ на означенный предметъ и собралъ довольно значительную сумму въ количествѣ 1300 рублей, о чемъ и напечатать въ Епарх. Вѣдом.“

На рапортѣ завѣдывающаго образцовою школою при Епархіальномъ женскомъ училищѣ священника Варсонофія Захарова, отъ 13 сего Марта, о пожертвованіи Красноярскимъ мѣщаниномъ Димитріемъ Мастиковыхъ 50 р. на нужды образцовой школы, Его Преосвященствомъ 19 сего Марта положена слѣдующая резолюція: „Красноярскому мѣщанину Димитрію Мастикову за пожертвованіе имъ 50 р. въ пользу образцовой школы при Епарх. женск. училищѣ объявляется

моя благодарность и преподается Божіе благословеніе, о чемъ и напечатать въ Епарх. Вѣдомостяхъ.“

На рапортѣ и. д. благочиннаго церковей 3-го участка Канскаго уѣзда священника Андрея Челышева, отъ 12 сего Марта за № 145, о приобрѣтеніи прихожанами Курайской Николаевской церкви на собственныя средства, для своей церкви позлащенной въ стеклянномъ футлярѣ гробницы съ предстоящими иконами Воскресенія Господня, женъ Мвроносицъ и Ангела, стоимостью въ 250 р., Его Преосвященствомъ 18 сего Марта наложена резолюція: „Благодарить отъ меня жертвователей, о чемъ и напечатать въ Епарх. Вѣдомостяхъ.“

Въ 1901 году присоединены къ православію: изъ безпоповщинской секты 25 Января, села Шалаевского, Канскаго уѣзда, крестьянинъ Евлампій Филипповъ Герасимовъ, 18 лѣтъ, и 1 Февраля села Шаланскаго крестьянская дочь дѣвица Стефанида Филиппова Герасимова, 16 лѣтъ, съ сохраненіемъ прежнихъ ихъ именъ.

25 Января, Ачинскаго уѣзда, Назаровской волости, деревни Акатки, крестьянская дочь Татіана Павлова Рѣшетова, поморской секты, 18 л., съ сохраненіемъ прежняго ея имени Татіана; 13 Ноября, Минусинскаго уѣзда, Ермаковской волости, колоніи Нижне-Буланской, бывшая ссыльная Анна Паулина Тереза Деттерборнъ, лютеранскаго вѣроисповѣданія, 43 лѣтъ, съ сохраненіемъ прежняго ея имени Анна, и дѣти ея: сынъ Юганъ, 8 лѣтъ, и дочь Ефрида, 10 лѣтъ, съ нареченіемъ православныхъ именъ первому Іоаннъ и послѣдней Евгенія, и 21 Декабря, Минусинскаго уѣзда, Сагайской волости, села Маторскаго, крестьянинъ Александръ Стефановъ Бартушевичъ римско-католическаго вѣроисповѣданія, 78 лѣтъ, съ сохраненіемъ прежняго его имени Александръ.

27 Января крестьянская дочь Курагинской волости, деревни Сидоровой, дѣвица Пелагія Іоаннова Макарова, изъ раскола секты

средниковъ, 18 лѣтъ; 10 Юня крестьянинъ Идринской волости, деревни Мало-Кнышенской, Трофимъ Іоанновъ Проскоряковъ, стариковскаго согласія, дѣти его: Гавріиль, 5 лѣтъ, и дочь Іуліанія, 7 лѣтъ, съ сохраненіемъ прежнихъ ихъ именъ; 14 Сентября, сынъ крестьянки села Дѣтловскаго, Тесинской волости, Минусинскаго уѣзда, Евдокіи Іаковлевой Ѳеодоровой, австрійскаго противоокружнаго согласія, Маркъ, родившійся 17 Марта 1900 года, съ сохраненіемъ прежняго его имени, и 14 Января, у крестьянской дочери деревни Мало-Кнышенской, Идринской волости, Минусинскаго уѣзда дѣвицы Ѳеотиніи Антоновой Михайлой, австрійскаго противоокружнаго согласія, крещень незаконнорожденный сынъ, родившійся 7 Января того же 1901 года и нареченный при святомъ крещеніи Іавломъ.

28 Января ссыльно-поселенецъ села Кнышенскаго, Тесинской волости, Минусинскаго уѣзда, Іаковъ Іероновъ Іероновъ же, австрійскаго согласія, 22 лѣтъ, съ сохраненіемъ прежняго его имени Іаковъ, и 4 Ноября, ссыльный крестьянинъ Тобольской губерніи, Ишимскаго уѣзда, Безруковской волости, деревни Завьяловой, Августъ Бубель лютеранскаго вѣроисповѣданія, 46 лѣтъ, съ нареченіемъ ему православнаго имени Александръ.

2 Февраля, воспріемная дочь крестьянина Томской губерніи и уѣзда, Тутальской волости, дер. Сѣверной, Каллистрата Моисеева Азанова и законной жены его Анны Ѳеодотовой—Марѳа, безпоповщинской секты, 21 года, съ сохраненіемъ прежняго ея имени Марѳа.

10 Марта, крестьянская дѣвица Минусинскаго уѣзда, Курагинской волости, заимки Домрачевской, Ѳеодосія Васильева Попова, 38 лѣтъ, и дочь ея Татіана, 2 лѣтъ, окружники австрійскаго толка, съ сохраненіемъ прежнихъ ихъ именъ; 4 Сентября у поселенца дер. Васильевской, Идринской волости, Минусинскаго уѣзда, Іосифа Григорьева Закрестъ и законной жены его Евгеніи Антоніевой, обоихъ католическаго вѣроисповѣданія, крещена дочь, родившаяся 2 Сентября того же 1901 года и на-

речена при св. крещеніи Елизаветой, и 23 Сентября у крестьянина Минусинскаго уѣзда, Курагинской волости, поселка Домрачевскаго, Петра Василіева Попова и законной жены его Стефаниды Василіевой, противоокружниковъ австрійскаго толка, крещена дочь, родившаяся 12 Сентября того же 1901 года и нареченная при св. крещеніи Евфросиніей.

16 марта, крестьянская дочь, Минусинскаго уѣзда, Курагинской волости, дер. Паначевой, дѣвица-Екатерина Амвросіева Шибаева, безпоповщинской секты, 13 лѣтъ, съ сохраненіемъ прежняго ея имени Екатерина; 16 Марта поселенка села Детловскаго, Тесинской волости, Минусинскаго уѣзда, Емилія Келерь, лютеранскаго вѣроисповѣданія, 63 лѣтъ, съ нареченіемъ ей православнаго имени Александра, и 24 Марта, крестьянская дочь дер. Паначевой, Курагинской волости, Минусинскаго уѣзда, Анна Иоаннова Глаговская, римско-католическаго вѣроисповѣданія, 20 лѣтъ, съ сохраненіемъ прежняго ея имени Анна.

29 Марта, крестьянинъ изъ ссыльныхъ Минусинскаго уѣзда, Тесинской волости, деревни Колмаковой, Іоаннъ Симеоновъ Погребщиковъ, 40 лѣтъ, австрійскаго окружнаго согласія, съ сохраненіемъ прежняго его имени Іоаннъ.

2 Апрѣля, поселенецъ села Частоостровскаго, Частоостровской волости, Красноярскаго уѣзда, Іосифъ Григорьевъ Соколовскій, римско-католическаго вѣроисповѣданія, 24 лѣтъ, съ сохраненіемъ прежняго его имени Іосифъ.

13 Мая, крестьянка Усинскаго пограничнаго округа, села Верхне-Усинскаго, Анна Авксентіева Иконникова, урожденная Ноговицына, безпоповщинской секты стариковщины, 25 лѣтъ, съ сохраненіемъ прежняго ея имени Анна.

Въ Августѣ мѣсяцѣ: а) 6 числа, дочь крестьянской дѣвицы Минусинскаго уѣзда, Тесинской волости, дер. Терехты (она же Брагина), Θεодосіи Евграфовой Пономаревой—Агаѳія, безпоповщинской секты, 1 года и 6 мѣсяцевъ, съ сохраненіемъ прежняго ея имени Агаѳіи, и б) 24 числа крестьянская дочь дер. Екате-

рининской, Идринской волости, Минусинскаго уѣзда, дѣвица Варвара Θεодотова Цивилева, австрійской секты противоокружнаго толка, 18 лѣтъ, съ сохраненіемъ прежняго ея имени Варвара.

8 Сентября, ссыльно-поселенка Ачинскаго уѣзда, Ужурской волости, дер. Ягинской дѣвица Маріамна Мартынова Левандовская, 45 лѣтъ, римско-католическаго вѣроисповѣданія, съ сохраненіемъ прежняго ея имени Маріамна.

18 Декабря, изъ іудейскаго вѣроисповѣданія: а) мѣщанская жена Херсонской губерніи, города Берыслава, Соня Сруль-Мовшева Штеринь, 34 лѣтъ, и б) дѣти Красноярскаго мѣщанина сынъ Александръ, 4 лѣтъ, и дочь Берта, 2 лѣтъ, съ нареченіемъ при святомъ крещеніи именъ: первой—Софія, второму—Александръ и послѣдней—Нина.

4 Января 1902 года присоединенъ къ православію крестьянинъ Ачинскаго уѣзда, Ужурской волости, деревни Яги, Рахметъ Гершковъ Гольбергъ, Іудейскаго вѣроисповѣданія, 23 лѣтъ, съ нареченіемъ ему православнаго имени Димитрій.

13 Января, дер. Александровской, Ирбейской вол., Канскаго уѣзда, Ганпула Мухаметовъ Хурамшинъ, магометанскаго вѣроисповѣданія, 24 лѣтъ, съ нареченіемъ ему при св. крещеніи имени Василій.

13 Января ссыльно-поселенецъ Ирбейской волости, деревни Николаевской, Канскаго уѣзда, Гадіатуль Камелединовъ, магометанскаго вѣроисповѣданія, 31 года, съ нареченіемъ ему при святомъ крещеніи имени Іоаннъ.

3.

Отъ Правленія Красноярской духовной семинаріи.

Правленіемъ семинаріи получены въ пользу ученической семинарской бібліотеки денежныя пожертвованія отъ слѣдующихъ причтовъ церковей Енисейской епархіи и священнослужителей:

А. Отъ церковныхъ причтовъ:

- | | | | |
|--|---|---|-------|
| 1. Всѣхсвятской градо-Красноярской церкви | - | - | 15 р. |
| 2. Христо-Рождественской ц. Канскаго уѣзда | - | - | 6 р. |

3. Подсопочной Дмитріевской ц. Красноярск. уѣзда	6 р.
4. Спасскаго собора гор. Канска - - -	16 р.
5. Троицко-Заозернаго села Канскаго уѣзда - -	10 р.

Б. Отъ священниковъ:

1. Андрея Яхонтова, при станц. Ольгинской - -	10 р.
2. Митрофана Любутскаго, с. Кекурскаго, Красн. уѣзд.	10 р.
3. Бориса Головина, Ачинскаго уѣзда - -	5 р.
4. Платона Тыжнова, Спасской ц. Минус. уѣзда -	5 р.

Правленіе семинаріи считаетъ своимъ долгомъ принести церковнымъ причтамъ и священнослужителямъ Енисейской епархіи, пришедшимъ своими пожертвованіями на помощь Правленію въ устройствѣ ученической бібліотеки при семинаріи, глубокую и искреннюю благодарность.

4.

Ва кан т н ы я м ѣ с т а.

Священническія:

Ачинскаго уѣзда, въ с. с. Дербинскомъ, Кольцовскомъ и Балахтинскомъ; Енисейскаго уѣзда, въ с. Чалбышевскомъ; Минусинскаго уѣзда, въ с.с. Верхне-Усинскомъ, Сосновскомъ, Шунерскомъ; Красноярскаго уѣзда, въ с.с. Кускунскомъ, Иркутскомъ, и въ Есейскомъ приходѣ Туруханскаго края.

Діаконскія:

Канскаго уѣзда, въ с. Троицко-Заодекомъ; Минусинскаго уѣзда, въ сс. Аскызскомъ, Идринскомъ, Комскомъ, Казанцевскомъ, Никольскомъ, и при Енисейской Успенской церкви.

Псаломщическія:

Ачинскаго уѣзда, въ с. с. Назаровскомъ и Покровскомъ; Енисейскаго уѣзда, въ с. Дубческомъ; Красноярскаго уѣзда, въ сс. Есаульскомъ и Кекурскомъ; Минусинскаго уѣзда, въ с. Березовскомъ; Канскаго уѣзда, въ с. Шалаевскомъ.

Объявленіе.

У русскаго православнаго народа вѣками утвердился обычай—во вторникъ на Оминой седмицѣ совершать поминовеніе усопшихъ родственниковъ и знаемыхъ на мѣстѣ погребенія ихъ. Въ настоящемъ году означенный вторникъ имѣеть быть 23 Апрѣля, въ Высочайшій день Тезоименитства Благочестивѣйшей Государыни Императрицы Александры Ѳеодоровны, въ каковой день правилами Россійской церкви совмѣщать поминовеніе усопшихъ признается неудобнымъ. По докладѣ моему о семъ Его Преосвященство разрѣшилъ: опубликовать, для предувѣдомленія русскихъ православныхъ христіанъ, что поминовеніе почившихъ въ текущемъ 1902 году, вмѣсто вторника Оминой седмицы, будетъ въ понедѣльникъ, т. е. 22 Апрѣля.

Ключарь, протоіерей *М. Солодчинъ.*



ОТДѢЛЬ НЕОФИЦІАЛЬНЫЙ.

1.

ОТЧЕТЪ

Красноярскаго Епархіальнаго Комитета Православнаго Миссіонерскаго Общества за 1901 годъ.



(ПРОДОЛЖЕНІЕ.)

IV. Состояніе миссіонерскихъ приходо́въ, дѣятельность въ нихъ священниковъ миссіонеровъ и успѣхи миссии.

Красноярская миссія состоитъ изъ двухъ отдѣльныхъ миссій — Туруханской и Минусинской, не только раздѣленныхъ одна отъ другой 3000 верстъ разстоянія, но и рѣзко отличающихся одна отъ другой составляющими ихъ инородцами, ихъ языкомъ, укладомъ жизни и характеромъ дѣятельности въ нихъ миссіонеровъ.

А. Въ Минусинской миссии числится восемь приходо́въ: Усть-Абаканскій, Сиявинскій, Усть-Фыркальскій, Аскызскій, Усть-Есинскій, Верхне-Усинскій, Божьеозерскій и Покровскій (Чебаки); изъ нихъ первые шесть Минусинскаго уѣзда, а послѣдніе два, почти смежные съ первыми, Ачинскаго уѣзда. Всѣ эти приходы, за исключеніемъ Верхне-Усинскаго, почти сплошь населены татарами юркскаго племени, которые ведутъ полукочевой образъ жизни; они живутъ небольшими улусами, число которыхъ доходитъ отъ 50 до 100 въ каждомъ приходѣ. Се-

ло Верхне-Усинское, пограничное съ Китайской Имперіей, состоитъ изъ русскихъ насельниковъ, большею частію раскольниковъ; въ вѣдѣніи Миссіонерскаго Комитета состоитъ потому, что въ это село иногда заходятъ китайскіе подданные-язычники Союты; но миссія христіанской проповѣди по отношенію къ нимъ не имѣетъ никакихъ плодовъ, такъ какъ они посѣщаютъ село Верхне-Усинское лишь проѣздомъ для мѣновой торговли, въ ихъ же поселенія русскому миссіонеру ѣздить нельзя.—По донесеніямъ священниковъ остальныхъ семи миссіонерскихъ приходовъ, всѣ почти инородцы ихъ приходовъ просвѣщены святымъ крещеніемъ. Некрещенными остаются только сироты, живущіе у богатыхъ людей въ работникахъ и пастухахъ, о крещеніи которыхъ некому было позаботиться. Некрещенныхъ по упорству совсѣмъ нѣтъ. Но духовный ростъ крещенныхъ инородцевъ весьма еще низокъ и незначителенъ. До сихъ поръ они коснѣютъ въ своихъ языческихъ вѣрованіяхъ и заблужденіяхъ и слишкомъ еще безсознательно относятся къ христіанскому ученію и уставамъ православной церкви. Изъ христіанской религіи ими воспринята и усвоена преимущественно обрядовая сторона ея; такъ что съ этой стороны они ничуть не отличаются отъ русскихъ коренныхъ христіанъ. Во всѣхъ юртахъ имѣются иконы; правильно кладутъ инородцы на себѣ крестное знаменіе, молятся предъ входомъ въ жилище, предъ принятіемъ и послѣ принятія пищи; носятъ на себѣ кресты, съ почтеніемъ относятся къ своимъ пастырямъ, всегда съ благоговѣніемъ принимаютъ отъ нихъ благословеніе; сравнительно усерднѣе стали посѣщать храмы Божіи, стали жертвовать на украшеніе ихъ. Такъ, въ Усть-Абаканскомъ приходѣ одинъ инородецъ пожертвовалъ колоколъ въ часовню; въ Усть-Есинскомъ приходѣ ино-

родецъ построилъ на свои средства молитвенный домъ; въ Аскизскомъ приходѣ инородцы собрали между собою 1800 рублей на построение часовень по улусамъ своего прихода. Стали проникать въ жизнь инородцевъ нѣкоторыя церковныя уставы; начало къ нимъ прививаться христіанское поминовеніе умершихъ; въ Усть-Абаканскомъ приходѣ въ отчетномъ году инородцами было заказано два сорокоуста; стали инородцы служить молебны: въ отчетномъ году, по случаю засухи, инородцы всѣхъ миссіонерскихъ приходоѡ нѣсколько разъ обращались къ священникамъ съ просьбой отелужить молебны на поляхъ о прекращеніи бездождія. Должны быть отмѣчены также нѣкоторыя истинно-добрыя нравы инородцевъ. Такъ, напр.: много между инородцами есть бѣдныхъ, но совсѣмъ нѣтъ между ними нищенствующихъ. Стариковъ и старухъ или совершенно неспособныхъ къ труду изъ молодыхъ кормятъ понеѡдѣльно состоятельные; недѣлю они живутъ въ одной юртѣ, недѣлю въ другой и т. д., пока не переживутъ во всѣхъ юртахъ улуса, а потомъ ихъ везутъ опять въ первую и т. д. Сиротъ же малолѣтнихъ воспитываютъ наравнѣ съ дѣтьми также состоятельные, у которыхъ они потомъ живутъ на правахъ работниковъ; бездѣтныя же усыновляютъ ихъ.—Затѣмъ, должно быть отмѣчено, по заявленію всѣхъ миссіонеровъ, отсутствие разврата между инородцами и полное почтеніе дѣтей къ родителямъ.

Но все это малые блестящіе штрихи на черной въ общемъ картинѣ. Весьма еще плохіе христіане-инородцы. О крещеніи дѣтей они не заботятся, поэтому младенцы остаются безъ крещенія часто лѣтъ до трехъ; большею частію священники крестятъ ихъ во время своихъ объѣздовъ по улусамъ, когда буквально розы-

скиваютъ ихъ для крещенія по юртамъ; а много дѣтей умираетъ совсѣмъ некрещенными.—Христіанскій долгъ исповѣди и святаго причастія исполняютъ весьма немногіе; больныхъ почти совсѣмъ не напутствуютъ. Такъ, въ Синявинскомъ приходѣ изъ 2700 человекъ населенія исполнившихъ долгъ исповѣди было 179 человекъ, а для напутствованія больныхъ священникъ призывался только семь разъ; въ Усть-Абаканскомъ приходѣ изъ 2800 человекъ исполнившихъ долгъ исповѣди было 157, больныхъ напутствовано 22; въ Аскызскомъ приходѣ изъ 5100 человекъ населенія говѣло 171,—и только въ приходѣхъ Усть-Есинскомъ и Божьеозерскомъ говѣло сравнительно достаточное количество,—именно: въ первомъ изъ 6000 населенія 775, а во второмъ изъ 3500—1424.—Умершихъ весьма немногіе погребаютъ по христіанскому обряду: въ Синявинскомъ приходѣ было 32 отпѣтія, въ Усть-Абаканскомъ—69, въ Усть-Есинскомъ 40, въ Аскызскомъ 77, въ Усть-Фыркальскомъ 39 и только въ Божьеозерскомъ 134, хотя число умершихъ во всѣхъ приходѣхъ было несравненно больше. Если больной умеръ въ обѣденную пору, то его хоронятъ на другой день, а если утромъ, то въ этотъ же день, и объ умершихъ не заявляютъ своимъ причтамъ. Браки инородцы заключаютъ степнымъ образомъ--чрезъ похищеніе (умыканіе) невѣсть, часто въ самомъ близкомъ родствѣ; при этомъ, мальчика лѣтъ 12-14 женятъ на невѣсть лѣтъ 20-25 и болѣе. Похищеніе невѣсть есть глубоко-укоренившійся обычай между инородцами и представляетъ собою настоящее варварство. Дѣвицы переносятъ чуть не инквизиціонныя пытки: намѣченную жертву похищаютъ и стараются склонить на бракъ ласками; когда же съ ея стороны согласія не послѣдуетъ, тогда вяжутъ ей руки и ноги, кладутъ какъ тюкъ бездушный черезъ сѣдло

на лошадь и начинается бѣшеная прогулка съ этою ношею,—и этотъ способъ усмиренія беззащитной жертвы продолжается до полнаго ея изнеможенія, когда она *volens-nolens* даетъ свое согласіе на бракъ, лишь бы избавиться отъ невыносимыхъ страданій при бѣшеной скачкѣ верхомъ. Нѣкоторыя дѣвицы послѣ этихъ вынужденныхъ согласій налагаютъ на себя руки, или же при первой возможности убѣгаютъ къ своимъ родителямъ. Въ отчетномъ году повѣнчано миссіонерами браковъ: въ Синявинскомъ приходѣ 5, въ Усть-Абаканскомъ 8, въ Усть-Есинскомъ 14, въ Аскызскомъ 37, въ Божьеозерскомъ 16 и въ Усть-Фыркальскомъ 17. При этомъ долженъ быть, впрочемъ, отмѣченъ слѣдующій отраднѣйшій фактъ: по увѣщанію Усть-Есинскаго священника, 9 инородцевъ, женатыхъ по степному обычаю уже много лѣтъ тому назадъ, выразили желаніе, чтобы надъ ними было совершено вѣнчаніе и, дѣйствительно, были повѣнчаны.—Въ храмѣ Божіемъ многіе инородцы никогда не бывали; такихъ то, никогда не бывшихъ въ храмѣ, Аскызскій священникъ считаетъ въ своемъ приходѣ цѣлыми сотнями.—Наконецъ, до сихъ поръ инородцы Минусинской миссіи прибѣгаютъ къ шаманству. Акты шаманства совершаются инородцами чрезъ каждые три года, а нѣкоторыми и ежегодно, на горахъ. По сообщенію Аскызскаго миссіонера, священника Василия Суховскаго, шаманство или камланіе на горахъ происходитъ въ слѣдующемъ порядкѣ: шаманъ ставитъ на самомъ видномъ мѣстѣ березу, выкопанную съ корнями; затѣмъ облачается въ свой костюмъ, взявъ въ правую руку арбу, а въ лѣвую бубень, и три раза обѣгаетъ вокругъ березы, ударяя во время бѣга арбою по бубну. Обѣжавъ три раза вокругъ березы, онъ оставливается, призываетъ Бога и проситъ Его, если

есть болѣзнь среди людей или скота, избавить людей и животныхъ отъ посланной злыми духами болѣзни. Если стоитъ засуха, то шаманъ молить Бога о ниспосланіи дождя съ неба. Послѣ обращенія къ Богу съ молитвою, шаманъ подаетъ всѣмъ, находящимся при камланіи, по ложкѣ молока и по куску бышлака (родъ сыра). При этомъ закалываютъ отъ трехъ до двѣнадцати барановъ, смотря по состоянію участниковъ камланія; мясо заколотыхъ барановъ варятъ и тутъ же съѣдаютъ, а кости и внутренности сжигаютъ на горѣ же. Если мясо останется, то его также сжигаютъ. Во время трапезы пьютъ водку русскаго производства, а также и айранъ своего приготовленія изъ молока и арагу изъ хлѣба. Такимъ образомъ акты шаманства или камланій на горахъ въ концѣ сводятся къ пирушкамъ. На эти пирушки приглашаются русскіе казаки изъ сосѣднихъ деревень. Но женщины въ этихъ попойкахъ участія не принимаютъ, а стоятъ вдалькѣ отъ мѣста камланія и жадно смотрятъ на пирующихъ.

Правда, шаманство потеряно въ глазахъ инородцевъ полное значеніе религіознаго культа. Значеніе шамановъ, какъ жрецовъ, день ото дня падаетъ; главное ихъ значеніе нынѣ въ роли лѣкарей, на подобіе русскихъ знахарей. Къ помощи шамановъ въ этой роли лѣкарей преимущественно прибѣгаютъ женщины, у которыхъ умираютъ дѣти. Священникъ Суховскій приводитъ въ своемъ отчетѣ интересный рассказъ шамана Семена Тиникова о томъ, по какой причинѣ онъ сдѣлался шаманомъ, что означаетъ бубень, арба и др. атрибуты шаманскаго костюма. Шаманы, по словамъ Тиникова, рождаются отъ шамановъ же, а иные дѣлаются шаманами ни съ того, ни съ сего, или по какойнибудь причинѣ; къ этой послѣдней категоріи принадлежитъ и Тиниковъ.

Около десяти лѣтъ тому назадъ онъ, Тиниковъ, заболѣлъ неизвѣстною болѣзнію и хворалъ болѣе полугода очень серьезно. Во время болѣзни Тиниковъ лишился одного глаза, который закрылся на вѣки. Въ то время Тиникову было 30 лѣтъ отъ роду, и онъ, какъ живущій среди обрусѣвшихъ инородцевъ, былъ вполне христіаниномъ: ходилъ на молитву въ храмъ Божій, говѣлъ хотя не ежегодно. Постигшая его жестокая болѣзнь заставила обратиться къ помощи шамана, который послѣ различныхъ обрядовъ надъ нимъ объявилъ ему категорически, что ему надо сдѣлаться шаманомъ; въ противномъ случаѣ болѣзнь его сведетъ въ могилу. Черезъ два мѣсяца послѣ приговора шамана болѣзнь Тиникова прошла и онъ сдѣлался шаманомъ, приобрѣлъ всѣ шаманскія принадлежности, заучилъ извѣстные стихи, принялся за незнакомое ему ремесло, и что же? Ремесло это пришлось ему, по его словамъ, по сердцу: и легко, и прибыльно. Въ настоящее время Тиниковъ и готовъ бы былъ оставить свое ремесло, но шайтаны, т. е. злые духи, говорятъ онъ, не даютъ ему покоя и заставляютъ его продѣлывать шаманскіе фокусы; въ противномъ случаѣ они его задушатъ.

Бубень, по словамъ Тиникова, означаетъ небо и землю; къ нему прикрѣпляются колокольчики, бубенчики и др. металлическія побрякушки для веселья шайтановъ. Бубень раздѣляется по поламъ чертою. На верхней сторонѣ бубна намалевано красной, черной и синей красками 7, 9, иногда 16 человѣческихъ фигуръ, верхомъ на лошадахъ, съ ружьями, копьями и саблями; 2 филина, 2 орла, 12 ласточекъ, 1 или 6 звѣздъ, солнце и мѣсяць. Всѣ вышесказанные предметы, намалеванные на бубнѣ, обозначаютъ духовъ,

при помощи которых дѣйствуетъ шаманъ. Солнце, мѣсяцъ и звѣзды на бубнѣ имѣютъ тотъ смыслъ, что и въ загробномъ мѣрѣ имѣются эти свѣтила. На нижней сторонѣ бубна пишутъ духовъ въ слѣдующемъ порядкѣ: 7 парней и 7 дѣвокъ, 7 пѣвокъ, 1 удильнаго червяка, 2 медвѣдѣй, 2 волковъ, 9 человѣкъ пѣшихъ съ ружьями, саблями и штыками, 4 зайца, ящерицу, лягушку и 2 змѣй съ крыльями, 1 черную собаку, 1 морскую большую рыбу съ большимъ ртомъ, 1 щуку, 1 хариуса, 1 человѣка волосатаго съ бѣлымъ, едва виднымъ, лицомъ, 1 голаго человѣка, 1 старуху въ овчинной шубѣ безъ шерсти, съ половинкою горбуши въ правой рукѣ и съ мѣшкомъ на правомъ боку, 1 черного, какъ земля, человѣка съ желѣзными когтями, 1 человѣка безъ головы съ глазами на груди (чрезъ крыльца насквозь видны ребра), 1 человѣка съ пояса до головы голаго, а съ пояса до ногъ волосатаго; на самомъ низу бубна рисуютъ: 1 оленя, траву, лѣсъ, воду, снѣговья горы, иначе таскилы; всѣ эти предметы обозначаютъ тоже духовъ, при помощи коихъ дѣйствуетъ шаманъ при своихъ обрядахъ, но всѣ они имѣютъ меньше силы, чѣмъ духи на верхней сторонѣ бубна, кромѣ черного съ желѣзными когтями, который готовится изъ 9 человѣкъ или духовъ посредствомъ кипяченія въ каменномъ котлѣ; изъ 9 образуется одинъ духъ, настолько сильный и толстый, что его не могутъ обхватить 9 духовъ и поборотъ всѣ духи, изображенные на бубнѣ; когда этотъ толстый духъ ходитъ по землѣ, земля дрожитъ, а ноги его вязнутъ въ землю по колѣна.—Арба обшивается шкурою зайца или дикой козы, а иногда бываетъ изъ кости какого либо дикаго животнаго; къ рукояткѣ арбы привѣшивается нѣсколько ленточекъ для украшенія;

онъ также изображаютъ злыхъ духовъ. Арба имѣтъ цѣлебную силу, а потому при шаманствѣ надъ больнымъ ею поводятъ по разнымъ частямъ тѣла больного и похлопываютъ слегка, выгоняя этимъ болѣзнь. Такъ какъ больныхъ бываетъ всегда больше весной, осенью и зимою, а актъ шаманства надъ больными обязательно долженъ происходить въ юртѣ, то больные, при сыромъ и холодномъ воздухѣ въ юртѣ вмѣсто выздоровленія отъ шаманства, преждевременно сходятъ въ могилу.—Костюмъ шаманскій шьется изъ толстаго грубаго сукна или телячьихъ шкуръ, увѣшивается разноцвѣтными длинными лоскутками изъ ситца, сукна и прочихъ матерій на подобіе перьевъ. По словамъ Тиникова, на его костюмѣ въ началѣ было только 25 лентъ, а затѣмъ онъ постепенно, каждый мѣсяць, прибавлялъ ихъ; въ продолженіи его двѣнадцатилѣтней шаманской практики лентъ на костюмѣ его накопилось до 477 штукъ. Всѣ ленты и ленточки изображаютъ духовъ, а постепенное ихъ прибавленіе къ костюму означаетъ то, что шаманъ постепенно совершенствуется въ своемъ искусствѣ и духи охотно дѣлаются его слугами, готовыми выполнять всѣ его повелѣнія при леченіи больныхъ. Цвѣтъ лентъ ничего не значитъ, потому что духи между собою всѣ имѣютъ совершенное равенство. На костюмѣ шамана точно такъ же, какъ на бубнѣ, привѣшиваются колокольчики, ботала, ширкунцы и др. побрякушки изъ разныхъ металловъ; всѣ эти украшенія имѣютъ тождественное значеніе съ побрякушками на бубнѣ.

Интересенъ рассказъ Тиникова о томъ, какимъ способомъ онъ, при посредствѣ подчиненныхъ ему духовъ, возвращаетъ здоровье больнымъ. Когда его зовутъ къ больному, онъ прежде всего спрашиваетъ

самого больного или его окружающих родных о времени начала болѣзни, о ходѣ ея и проч.; далѣе, не смотря на серьезность болѣзни, всегда соглашается лечить. Со стороны родныхъ, которые приглашаютъ его къ больному, дѣлается все, что требуется. Вино насижено, мясо сварено, публика въ сборѣ. Съ наступленіемъ вечера, по захожденіи солнца, а иногда позже, что всецѣло зависитъ отъ произвола шамана, онъ, предварительно выпивъ нѣсколько чашекъ араги или айрана для воодушевленія, надѣваетъ на себя костюмъ, беретъ въ одну руку бубень, а въ другую арбу и начинаетъ ударять ею по бубну сначала тихо, а чѣмъ далѣе, тѣмъ сильнѣе и сильнѣе, а самъ во время этихъ ударовъ начинаетъ, соразмѣряя голосъ съ ударами по бубну арбою, бормотать заученные стихи, т. е. призывать къ себѣ духовъ. Последніе постепенно, одинъ за другимъ, являются въ юрту больного. Если духи мѣткою своимъ прибытіемъ въ юрту, то нѣкоторые изъ шамановъ начинаютъ бѣгать въ юртѣ кругомъ очага, гдѣ всегда поддерживается огонь; бѣгаютъ быстро кричатъ неистово и слегка ранятъ себя ножомъ, берутъ въ ротъ горячіе угли и бѣснуются на всѣ лады до тѣхъ поръ, пока не упадутъ въ безпамятствѣ на землю. Во время исполненія обряда шаманъ пьетъ много вина. Все вмѣстѣ взятое,—водка, быстрая бѣготня кругомъ огня, напряженное стучаніе арбою по бубну,—приводитъ шамана въ безпамятство, во время котораго онъ отдаетъ свои распоряженія всѣмъ собравшимся духамъ. Когда шаманъ лечитъ не опасно больного, то на тотъ свѣтъ посылаются половина и меньше духовъ, а въ противномъ случаѣ всѣ безъ исключенія, и самъ шаманъ, находясь тѣломъ въ юртѣ, душою на лошадяхъ и птицахъ, что на бубнѣ, тоже ѣдетъ на тотъ

свѣтъ для выручки здоровья больного, Если слѣдъ, по которому Айна тащилъ здоровье больного, черный, то здоровье выручать трудно, а если красно-песчаный, то легко. По черному слѣду духи бѣгають назадъ и впередъ и дѣлають разнообразныя зигзаги, разноухивая здоровье больного, которое родными и знакомыми, ранѣе переселившимися на тотъ свѣтъ, тщательно скрывается и оберегается отъ прилетѣвшихъ за нимъ духовъ и шамана; сами родные, прежде умершіе, тоже всеми мѣрами стараются укрыться отъ поисковъ духовъ. При первыхъ трехъ ударахъ арбою въ бубень души умершихъ уже знаютъ, что къ нимъ тотчасъ же явятся духи, съ шаманомъ во главѣ, за здоровьемъ ихъ родича, а потому въ первые моменты послѣ трехъ ударовъ въ бубень арбою небо сходится съ землею, поднимается страшный ураганъ, гремитъ громъ, сверкаетъ молнія и падаетъ градъ величиною съ человѣческую голову. Наконецъ здоровье больного найдено, шаманъ хочетъ его схватить, но души родныхъ крѣпко вцѣпляются въ него и всеми силами стараются не выпустить его изъ рукъ. Начинается борьба не на животъ, а на смерть умершихъ съ духами; послѣ отчаяннаго сопротивленія умершихъ побѣда всегда остается на сторонѣ духовъ. Здоровье больного взято, шаманъ даетъ его въ когти орлу, завернувъ въ бумагу и крѣпко завязавъ серебряною ниткою. Орелъ прилетаетъ къ юртѣ и въ отверстіе ея, изъ котораго выходитъ дымъ изъ очага, подаетъ здоровье больного шаману, который успѣлъ прилетѣть въ юрту больного ранѣе орла на крыльяхъ филина. Шаманъ, по возвращеніи съ того свѣта, первымъ долгомъ подаетъ больному изъ чашки глотокъ молока, а здоровье, взявъ изъ когтей орла, привязываетъ къ березѣ, поставленной

въ переднемъ углу юрты, у постели больного, на шнурокъ, сдѣланный имъ изъ трехъ разноцвѣтныхъ нитокъ. Съ выпитымъ глоткомъ молока, по мнѣнію шамановъ, возвращается къ больному и здорovie. Въ концѣ обряда шаманъ брызжетъ въ отверстіе юрты вино изъ чашки, которую сейчасъ же бросаетъ на землю; если чашка упадетъ дномъ кверху, это служить признакомъ смерти больного, а если станетъ на дно, то больной скоро выздоровѣетъ. Но такое гаданье, по словамъ Тиникова, не всегда бываетъ вѣрно. Тиниковъ разсказалъ также о томъ обрядѣ, посредствомъ котораго шаманъ помогаетъ женщинамъ, у которыхъ дѣти, какъ выражается простонародье, *не стоятъ*, т. е. умираютъ. По просьбѣ матери которая лишается дѣтей, шаманъ продѣлываетъ тѣ же фокусы въ юртѣ, что и при леченіи больного; по вызовѣ духовъ къ сборному пункту, онъ садится на крылья орла и филина и въ сопровожденіи всѣхъ духовъ, во главѣ которыхъ стоитъ черный толстый духъ, съ желѣзными зубами и когтями, отправляется въ Монголію, куда, по мнѣнію шамановъ, похищаются у матерей дѣти. Тамъ въ горахъ есть также мѣсто или ущелье, куда дѣти запираются завѣтнымъ замкомъ, висящимъ у желѣзныхъ воротъ. Послѣ взлома замка и воротъ начинается кровопролитная битва съ дѣтскимъ царствомъ и, въ концѣ концовъ, находятъ того ребенка, который умеръ послѣднимъ у несчастной матери; его хватаетъ своими страшными руками девятилѣтній, сваренный въ каменномъ котлѣ, духъ и бережно передаетъ орлу, который, спрятавъ малютку подъ свое правое крыло, моментально приноситъ его къ отверстию юрты; здѣсь шаманъ беретъ ребенка и, завернувъ въ чистую бѣлую бумагу, кладетъ въ передній уголъ къ иконамъ, привѣшивал

при этомъ на березу съ корнемъ на золотой или шолковой ниткѣ тяжеловѣсную мѣдную пуговицу или 2—3 морскихъ раковины, въ знакъ того, что дитя крѣпко привязано къ матери и дѣти, имѣющія родиться отъ нея, будутъ жить до старости.

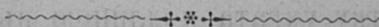
Священникъ Суховскій доноситъ еще объ одномъ характерномъ актѣ шаманства, котораго онъ былъ очевидцемъ. Однажды зимою ему пришлось ночевать въ домѣ Качинскаго инородца. Съ дороги онъ спалъ крѣпко. Но вотъ ночью хозяинъ будить его и усердно просить встать. Миссіонеръ исполнилъ его просьбу. Хозяинъ говоритъ, что ему Богъ послалъ радость: у него въ эту ночь родился сынъ, а потому все находящіяся въ его домѣ должны веселиться и радоваться вмѣстѣ съ нимъ. Дѣло было уже къ разсвѣту, а потому миссіонеръ, умывшись, по обычаю сталъ предъ иконами и началъ молиться Богу въ той именно комнатѣ, въ которой родился младенецъ; но хозяинъ дома вѣжливо предупредилъ его, что здѣсь молиться Богу нельзя, и закрылъ иконы чистою шалью. На вопросъ миссіонера, почему здѣсь нельзя молиться Богу, хозяинъ отвѣчалъ, что у него дѣти „не стоятъ“ и что теперь надо усердно просить Айну, чтобы онъ и новорожденнаго младенца не взялъ къ себѣ преждевременно. Миссіонеръ оглянулся въ противоположный уголъ комнаты и увидѣлъ слѣдующую картину: на кровати лежитъ родильница, одѣтая въ шолковую рубаху, шолкомъ крытую шубу и съ шолковымъ платкомъ на головѣ; около кровати на полу завернутый въ овечьей шкуркѣ лежитъ младенецъ съ продернутой въ одну ноздрю шолковой ниткой, привязанной къ одной ножкѣ кровати, на которой лежала родильница. Около младенца сидѣла повивальная бабка и три старухи,

всѣ четыре съ ножницами въ рукахъ, держа ихъ низко къ полу и крѣпко постукивая ими по полу и махая по воздуху. Предъ кроватью родильницы стоялъ большой покрытый шолковымъ платкомъ столъ, а на немъ бутылка съ виномъ, чашка чаю, блины, большой съ полфунта кусокъ сахара, кисеть съ табакомъ и трубка, облитая оловомъ. Что все это значить?—спросилъ миссіонеръ домовладыку. Онъ сказалъ: такъ какъ у меня было ранѣе шесть человѣкъ дѣтей, но всѣ они вскорѣ по рожденіи на свѣтъ умирали, то чтобы и этотъ новорожденный не послѣдовалъ ихъ примѣру, я, по совету главнаго шамана, который живетъ въ вершинѣ рѣки Бири, устроилъ все то, что сейчасъ видишь. При этомъ о. Суховскій присовокупляетъ, что домовладыка грамотный человѣкъ, принадлежитъ къ числу первыхъ инородцевъ Абаканской управы, хорошій и набожный христіанинъ. Поставленное на столъ угощеніе приготовлено было для Айны, чтобы онъ пожалѣлъ младенца и не утащилъ бы его къ себѣ, а звяканьемъ ножницъ и маханьемъ ими по воздуху старухи отгоняли Айну отъ младенца, который былъ привязанъ къ ножкѣ кровати такъ крѣпко, что порвать нитку не могли всѣ силы ада. Крещеніе новорожденного отецъ хотѣлъ отложить на долгое время по той причинѣ, что первыхъ дѣтей онъ крестилъ вскорѣ по рожденіи, и потому они всѣ и перемерли. Не мало времени потребовалось миссіонеру на то, чтобы убѣдить его не отлагать крещенія дитяти: это удалось только при содѣйствіи его жены, которая сказала мужу, что „попъ лучше насъ все знаетъ, а потому и нужно слушаться его во всемъ“. Младенецъ немедленно былъ крещенъ и до настоящаго времени живъ и здоровъ.

При посѣщеніи инородческихъ юртъ, миссіонеры замѣчали слѣдующіе предметы, которые устраивались инородцами по совѣту шамановъ для отогнанія злыхъ духовъ. При входѣ въ юрту съ правой стороны, за дверью привѣшиваютъ медвѣжьи лапы, чучело орла, филина, скелеть бѣлки или чучело бѣлки съ оскаленными зубами и стеклянными глазами, скелеты росомахъ и другихъ звѣрей. На лѣвой сторонѣ юрты на стѣнѣ вѣситъ холстинка, величиною съ среднюю онучу, на которой красной краской намалеваны три человѣческія фигуры, сидящія верхомъ на лошадяхъ; на верху тряпичи миніатюрный бубень. Рядомъ съ тряпкою на вилочкѣ прикрѣпляются соболя лапки или просто кусокъ кожи отъ соболя, а ближе къ двери на ниткѣ параллельно навизано отъ 6 до 12 перьевъ орла или другой большой птицы. Надъ дымовымъ отверстіемъ юрты кладется литовка, или кусть боярышника, или обрывокъ невода. Съ внѣшней стороны юрты, всегда на лѣвой отъ двери, бываютъ прикрѣплены къ стѣнѣ палочки, толщиною съ рукоятку ухвата и длиною въ 5 четвертей или въ 1 а. ш.; верхъ палочекъ расщепленъ или пополамъ или крестообразно; въ эти расщепы вкладываются разноцвѣтныя продолговатыя тряпочки. Саженьяхъ въ 100 или болѣе отъ юрты ставятъ березу, выкопанную съ корнемъ. Всѣ эти вещи готовятъ не простые смертные, а шаманы, и всѣ эти предметы имѣютъ таинственное значеніе. Такъ, напр., коса или кусть колючаго боярышника надъ отверстіемъ юрты препятствуютъ злему духу проникнуть въ юрту. Если Айна пойдетъ черезъ дверь въ юрту, то, увидавъ разныя страшилища за дверью, испугается и убѣжитъ. Но бываютъ изъ духовъ такіе смѣльчаки, что ихъ ни-

что не страшить; они проникаютъ въ юрту и овладѣваютъ здоровьемъ человѣка. Соболя шкурка или лапка изображаетъ духа, помогающаго на звѣриномъ промыслѣ; тряпка съ бубномъ и тремя человѣческими фигурами считается покровителемъ юрты; перья на ниткѣ означаютъ духа, помогающаго въ стрѣльбѣ или ловлѣ птицъ. Всѣ предметы чествуются инородцами тѣмъ, что они, садясь пить айранъ или ѣсть смѣтану и масло, прежде всего изъ ложки плещутъ въ отверстіе юрты, воздавая этимъ честь духамъ; затѣмъ плещутъ на огонь, воздавая ему честь за то, что при посредствѣ его сидятъ (выдѣлываютъ) арагу, айранъ и варятъ пищу. Далѣе плещутъ вино или мажутъ масломъ и смѣтаную всѣхъ шайтанчиковъ (но ихъ, должно сказать, очень рѣдко теперь можно встрѣтить у инородцевъ), прося отъ нихъ помощи на охотѣ.

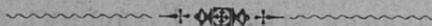
(ОКОНЧАНИЕ БУДЕТЬ.)



2.

Преподаваніе Закона Божія въ церковно-приходскихъ школахъ.

(Продолженіе).



Системы преподаванія Закона Божія—концентрическая и совмѣстная, въ виду указанных*) очень значительныхъ недостатковъ, не примѣнимы въ курсѣ одноклассной церковно-приходской школы. Что касается послѣдней системы преподаванія Закона Божія, совмѣстной, то употребленіе ея въ церковно-приходскихъ школахъ осуждено особымъ опредѣленіемъ Святѣйшаго Синода, отъ 2—25 февраля 1894 г. за № 455, „о преподаваніи завѣдующимъ церковно-приходскими школами и законоучителямъ оныхъ указаній по предмету преподаванія Закона Божія въ церковно-приходскихъ школахъ“ (Церк. Вѣд. № 11, отъ 12 марта 1894 г.). „Такъ называемая совмѣстная система обученія Закону Божию“, говорится въ упомянутомъ опр. Св. Синода, „въ которой законоучители не держатся послѣдовательнаго порядка въ преподаваніи того или другого отдѣла Закона Божія, а произвольно выбираютъ отрывки изъ Священной Исторіи Ветхаго и Новаго Завѣта, изъ молитвъ, изъ катихизиса и ученія о богослуженіи, и эту смѣсь преподаютъ дѣтямъ,—признана для церковно-приходской школы непригодною. Сопоставленіе свѣдѣній изъ разныхъ отдѣловъ Закона Божія, говорится тамъ же, можетъ быть практикуемо или чрезъ припоминаніе прежде пройденнаго при сообщеніи новыхъ свѣдѣній, чтобы взаимно уяснить одни другими, или въ концѣ курса, при повтореніи, когда учащимися будутъ пройдены всѣ отдѣлы предмета въ ихъ послѣдовательномъ порядкѣ“.

*) См. № 5-й Вѣдомостей.

Объяснительной запиской къ преподаванію Закона Божія въ церковно-приходскихъ школахъ рекомендуется система преподаванія Закона Божія поступательная или послѣдовательная. Сущность и значеніе этой системы опредѣляются здѣсь слѣдующимъ образомъ: „При разсмотрѣніи предметовъ Закона Божія въ церковно-приходской школѣ не трудно установить между ними ту разность, что одни имѣютъ характеръ болѣе теоретическій, каковы, напримѣръ, Священная исторія и Катихизисъ, другіе болѣе практическій, каковы: изученіе молитвъ и богослуженія. Первыя изъ сихъ наукъ составляютъ наставленіе въ Законѣ Божіемъ въ собственномъ смыслѣ; чрезъ изученіе молитвъ и богослуженія должны быть утверждены въ дѣтяхъ благочестивый навыкъ къ молитвѣ, и они должны быть введены, насколько возможно мірянамъ, въ дѣятельное участіе въ богослуженіи. Такимъ образомъ, предметы Закона Божія въ одноклассной церковно-приходской школѣ дѣлятся на двѣ группы, которыя должны идти и развиваться совмѣстно: 1) наставленіе въ Законѣ Божіемъ; 2) руководство къ молитвѣ и дѣятельному участію въ богослуженіи. Обѣ эти части курса распадаются на два года одноклассной церковно-приходской школы, а именно: изъ наставленія въ Законѣ Божіемъ должны быть пройдены въ первый годъ Священная исторія Ветхаго и Новаго Завѣта, во второй годъ Катихизисъ. Изъ руководства къ молитвѣ въ первый годъ должны быть изучены дѣтьми молитвы, во второй они должны быть ознакомлены съ устройствомъ храма и важнѣйшими дѣйствіями богослуженія. Эготъ самый распорядокъ предметовъ неизмѣнно сохраняется для первыхъ двухъ лѣтъ двухклассной школы. Въ третій годъ дѣти изучаютъ новыя статьи изъ Священной исторіи, подробно указанныя въ программѣ,

причемъ, для связи сихъ статей съ другими, повторяется ими пройденное изъ нея въ первый годъ ихъ ученія, и затѣмъ сообщаются имъ начальныя свѣдѣнія изъ Исторіи церкви. Во второй годъ они повторяютъ катихизисъ и ученіе о богослуженіи, также съ дополненіемъ новыхъ статей, подробно указанныхъ въ программѣ.

Сущность поступательной или послѣдовательной системы преподаванія Закона Божія такимъ образомъ состоитъ въ томъ, что предметы Закона Божія преподаются здѣсь „въ естественномъ порядкѣ постепенности“; сначала Священная исторія Ветхаго и Новаго Завета, какъ болѣе легкой для начинающихъ учиться дѣтей предметъ, затѣмъ ученіе вѣры, надежды и любви, необходимое для жизни и спасенія христіанина, ученіе, изложенное въ Катихизисѣ. Одновременно съ уроками теоретическаго свойства слѣдуетъ и практическая часть законоученія: изученіе молитвъ и богослуженія. Поставить дѣло преподаванія Закона Божія проще и цѣлесообразнѣе, какъ это ставится въ церковно-приходской школѣ, по системѣ поступательной въ строго послѣдовательномъ порядкѣ едва ли представляется возможнымъ. Въ распредѣленіи учебнаго матеріала здѣсь нѣтъ мѣста произволу преподавателей Закона Божія; разъ установленный порядокъ здѣсь остается навсегда неизмѣннымъ. Таковы несомнѣнныя достоинства принятой въ церковно-приходскихъ школахъ системы преподаванія Закона Божія поступательной или послѣдовательной.

§ 4. Преподаваніе Св. исторіи.

Въ объяснительной запискѣ къ программѣ преподаванія Закона Божія въ церковно-приходскихъ школахъ въ частности относительно преподаванія Священ-

ной исторіи сказано слѣдующее: „Преподаваніе Закона Божія въ естественномъ порядкѣ постепенности начинается съ священной исторіи Ветхаго Завѣта. Это— исторія дѣтства человѣческаго рода, въ особенности близкая сердцу дѣтей и для нихъ назидательная. Здѣсь они изъ живыхъ примѣровъ должны получить первыя понятія о главныхъ обязанностяхъ, какъ семейныхъ, такъ и общественныхъ (какъ должно почитать родителей и дорожить ихъ благословіемъ, о братней и родственной любви, объ обязанностяхъ слугъ и господъ и т. п.). Въ то же самое время дѣти увидятъ здѣсь начало и возникновеніе многихъ облачевъ, учреждений и обрядовъ, которые до сихъ поръ сохраняются въ семейномъ, общественномъ и церковномъ быту (семейныя могилы, закрытіе очей умершаго ближайшимъ родственникомъ, исканіе указаній свыше и добраго рода при выборѣ невѣсты, покрывало на головѣ ея и т. п.). Здѣсь открывается для наставника возможность ознакомить дѣтей съ нѣкоторыми, и притомъ наиболее важными, сторонами человѣческой жизни и дать взгляду ихъ на всѣ явленія ея направленіе религіозное. Дѣти увидятъ, какъ самъ Господь Богъ воздвигаетъ власть вождя народнаго и первосвященника (пророки Моисей и Ааронъ) и строго караетъ противниковъ этой власти (казнь Корея, Даана и Авирона), и какъ наконецъ передаетъ не иную, а Свою собственную власть надъ народомъ—особенному Своему избраннику царю (исторія избранія на царство Саула), какое внушается къ ней уваженіе, и какъ строго охраняется неприкосновенность помазанника Божія (отношеніе Давида къ Саулу). Въ жизни избранниковъ Божіихъ и вообще богоизбраннаго еврейскаго народа въ особенности ясно и наглядно представляются пути Божія промысла: за

преступленіемъ большею частію сейчасъ же изрекается и неминуемо, рано или поздно, слѣдуетъ наказаніе, по молитвѣ подается прощеніе и помилованіе; пророки указываютъ эти пути Божественнаго промысла и впередъ предрекаютъ судьбы царствъ. Эта особенная очевидность путей Божія промысла въ событіяхъ Священной исторіи воспитываетъ и утверждаетъ въ сердцахъ дѣтей живую и твердую вѣру, что всѣмъ въ мірѣ править воля Всевышняго. Вмѣстѣ съ симъ наставникъ неуклонно долженъ обращать вниманіе дѣтей ко временамъ Мессіи: 1) по возможности твердо усвоить ихъ вниманію и памяти важнѣйшіе прообразы и пророчества (жертвоприношеніе Исаака, таинственная лѣстница, судьба Іосифа, неопалимая купина, мѣдный змій, спасеніе пророка Іоны и предсказанія пророка Моисея, Давида, Исаи, Данила) и 2) уяснить имъ, сколько возможно, ту народную среду, въ которой явился Спаситель міра.

Новозавѣтная священная исторія представляетъ исполненіе всѣхъ тѣхъ чаяній и надеждъ, которыми жили праведники ветхозавѣтные. Это—исторія спасенія всѣхъ людей и каждаго человѣка въ особенности. Передавая дѣтямъ объ ученіи Господа Спасителя, наставникъ долженъ внушать имъ, что слово Господа не имѣетъ въ виду только лицъ, жившихъ во время Его земной жизни, а обращено къ каждому изъ насъ и есть для насъ непремѣнная заповѣдь. И всѣ праведные люди подають намъ примѣръ добродѣтелей; но въ особенности въ сердцахъ дѣтей должны ясно и твердо запечатлѣться черты спасительной жизни Господа нашего Іисуса Христа (самоотверженіе, смиреніе, кротость, милосердіе, дружба, заботливость о матери, повиновеніе ей и мнимому отцу, любовь ко врагамъ и друг.),

какъ образецъ и правило жизни христіанской. Евангельскія повѣствованія о чудесахъ Господа Спасителя укрѣпляютъ въ сердцахъ дѣтей вѣру въ Его всемогущую силу и надежду на Его милосердіе. При изображеніи страданій Господа, наставникъ долженъ въ особенности возвышать въ мысли ихъ истину Его Божества, внушая имъ, что Онъ добровольно ради насъ смирилъ Себя, и указывая, какъ Божественная слава Его сіяетъ среди самаго крайняго уничиженія. Наконецъ и Новозавѣтная священная исторія должна объяснить дѣтямъ, сколько возможно, происхожденіе христіанской церкви и Божественное установленіе ея іерархіи, выяснитъ имъ въ особенности содержаніе празднуемыхъ въ ней событій изъ исторіи спасенія, указать самое начало праздниковъ (въ исторіи Воскресенія Христова) и постовъ (примѣръ Господа Спасителя и ученіе его о постѣ), ея наблюдаемыхъ, и такимъ образомъ предположить нѣкоторыя данныя для изученія Катихизиса и для объясненія богослуженія и въ особенности литургіи, которая совершается въ воспоминаніе Господа Спасителя“.

Изъ сказаннаго въ объяснительной запискѣ о преподаваніи св. исторіи въ церковно-приходскихъ школахъ представляется возможнымъ сдѣлать слѣдующіе выводы:

1) Преподаваніе Закона Божія въ младшемъ отдѣленіи церковно-приходской школы слѣдуетъ начинать не съ молитвъ, какъ это дѣлаютъ нѣкоторые о.о. законоучители, а съ священной исторіи Ветхаго Завѣта. Такой порядокъ изученія отдѣловъ Закона Божія въ младшемъ отдѣленіи школы имѣетъ за себя и дидактическое основаніе. Священная исторія даетъ матеріалъ содержанію молитвъ и вмѣстѣ съ тѣмъ представляетъ самое вѣрное средство къ ихъ уясненію. Понятія и мысли, какъ заключающіяся въ молитвахъ, будутъ для учениковъ гораздо доступнѣе послѣ усвоенія хотя нѣкоторыхъ священно-историческихъ разсказовъ. Но

съ другой стороны было бы непростительной ошибкой слишком отдавать такой важнѣйшій предметъ, какъ изученіе молитвъ. Указанное затрудненіе предусматривается уже извѣстнымъ опредѣленіемъ Св. Синода о преподаваніи Закона Божія въ церковно-приходскихъ школахъ; здѣсь дается законоучителю слѣдующее руководственное указаніе относительно времени преподаванія молитвъ и Священной исторіи въ младшемъ отдѣленіи школы: „съ первыхъ же уроковъ по Закону Божию законоучители должны особенно позаботиться о наученіи дѣтей молитвъ, неуклонно въ семь дѣлѣ слѣдуя указаніямъ объяснительной записки. Здѣсь, т. е. въ объяснительной запискѣ говорится, что дѣти должны усвоить благочестивый навыкъ къ молитвѣ. Для сего должно приучать ихъ къ ежедневному, строго для нихъ обязательному исполненію молитвъ зъ извѣстное время, по извѣстному узаконенному правилу. Приобрѣтая навыкъ къ молитвѣ, дѣти вслушиваются въ слова и выраженія молитвы и незамѣтно усвояютъ ихъ своей памяти. Послѣ сего легко имъ будетъ заучить необходимыя молитвы или со словъ законоучителя, или по молитвенной книжкѣ, когда они научатся читать. Изъ такой постановки дѣла видно, что въ началѣ 1-го года нѣтъ надобности отдѣлять особенные уроки собственно для изученія молитвъ. Для сего достаточно того времени въ началѣ урока по Священной исторіи, какое употребляется на чтеніе и пѣніе молитвъ. По окончаніи молитвы законоучитель имѣетъ возможность сказать дѣтямъ нѣсколько словъ о томъ, какъ надобно стоять на молитвѣ, какъ произносить то или другое слово, какъ полагать на себѣ крестное знаменіе, можетъ сдѣлать какое-либо замѣчаніе по поводу неправильнаго отношенія дѣтей къ молитвѣ, если таковое будетъ имъ замѣчено, и затѣмъ, не теряя времени, преподавать Священную исторію. Послѣ того, какъ дѣти привыкнутъ къ молитвеннымъ словамъ, можно изъ семинедѣльныхъ уроковъ по Закону Божию удѣлить одинъ или два, чтобы дѣти точно и безошибочно заучили эти молитвы, и на повѣрку ихъ знаній“. Когда именно

законоучителю слѣдуетъ переходить къ такому классному изученію молитвъ, это будетъ, конечно, зависѣть отъ успѣховъ учениковъ и преподать на этотъ счетъ точныхъ указаній не представляется возможнымъ. Войти въ настоящій разъ въ обсужденіе указаннаго способа обученія молитвъ было бы несвоевременно; скажемъ объ этомъ подробнѣе, когда рѣчь будетъ о молитвѣ.

2) Преподаваніе Священной исторіи должно имѣть для дѣтей *воспитательный* характеръ. Большая часть священно-историческихъ разсказовъ воплощаютъ въ себѣ какія либо нравственныя истины, раскрываютъ какія либо изъ нашихъ обязанностей въ отношеніи къ Богу, ближнему или самому себѣ; тѣ и другія должны быть раскрыты для дѣтей съ возможною ясностію и очевидностію. Въ объяснительной запискѣ къ программѣ преп. З. В. даны законоучителямъ на этотъ счетъ ясныя и точныя указанія и поэтому распространяться объ этомъ болѣе подробно считаетъ излишнимъ.

(Продолженіе будетъ).

3.

Архіерейскія служенія.

Его Преосвященствомъ, Преосвященнѣйшимъ Евеніемъ, совершены Богослуженія: 27-го Февраля, 1 и 2-го Марта Литургія Прежде-освященныхъ даровъ въ церкви архіер. дома. 3-го Марта, въ недѣлю Православія, Божественная Литургія и чиѣвъ православія въ каедр. соборѣ. 10-го, во 2-ю недѣлю Четырдесятницы, Божеств. Литургія въ церкви архіер. дома. 17-го, въ недѣлю Крестопоклонную, Божеств. Литургія въ кафедральн. соборѣ. 24-го, въ недѣлю 4-ю, Божеств. Литургія въ церкви архіер. дома. 25-го, въ праздн. Благовѣщенія Пресв. Богородицы, Божеств. Литургія въ каедр. соборѣ. 31-го, въ недѣлю 5-ю Св. Четырдесятницы, Божеств. Литургія въ церкви архіер. дома.

При семь № разсылаются объявленія иконостасныхъ мастерскихъ Васильева и Соколова въ г. Томскѣ.

Редакторъ А. Касаткинъ.

Печ. разрѣш. Цензоръ, Ректоръ Красн. дух. сем. прот. Н. Асташевскій.

Красноярскъ, типографія Ал. Л. Жилина.