

# ВѢСТНИКЪ МОСКОВСКИХЪ ЦЕРКОВНЫХЪ ВѢДОМОСТЕЙ.

Марта 24.

№. 12-й.

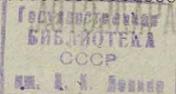
1896 года.

## Высочайшее повелѣніе.

Государь Императоръ, въ 22-й день минувшаго февраля, Высочайше соизволилъ на увольненіе преосвященнаго Митрополита Московскаго Сергія во ввѣренную ему епархію.

## Высочайшія награды.

Государь Императоръ, по всеподданнѣйшему докладу Кавалерской Думы ордена Св. Анны, въ 3-й день февраля сего года, Всемилостивѣйше соизволилъ, согласно удостоенію Святѣйшаго Синода, пожаловать сей орденъ 3-й степени за 25-ти лѣтъніе трудовъ по народному образованію священникамъ церквей: 1) села Каринскаго, Звенигородскаго у., Алексію Антушеву, 2) села Минѣва, Дмитровскаго уѣзда, Александру Сперанскому, 3) погоста Сорородни - Абашина, Бронницкаго уѣзда, Михаилу Суворовскому, 4) села Троекурова, Московскаго уѣзда, Павлу Скворцову, 5) и Воскресенской при Епархіальной Покровской общинѣ сестеръ милосердія въ Москвѣ Николаю Соколову, 6) заштатному священнику, церкви села Еремѣва, Звенигородскаго уѣзда, Дмитрію Воронцову. За сооруженіе церквей: 7) 2-й гильдіи Московскому купцу Семену Спиридонову и 8) Серпуховскому купцу Василию Каштанову.



## ОПРЕДѢЛЕНІЯ СВЯТѢЙШАГО СУНОДА.

Указъ Его Императорскаго Величества Самодержца Всероссійскаго, изъ Святѣйшаго Правительствующаго Синода, Синодальному члену, Преосвященному Сергію, Митрополиту Московскому и Коломенскому, Свято-Троицкія Сергіевы Лавры Священно-Архимандриту.

По указу Его Императорскаго Величества, Святѣйшій Правительствующій Синодъ слушали: представленіе Вашего Преосвященства, отъ 1-го сего марта № 161, объ открытіи вакансіи втораго священника при Московской Харитоніевской, въ Огородникахъ, церкви. Приказали: согласно представленію Вашего Преосвященства, Святѣйшій Синодъ опредѣляетъ: при Московской Харитоніевской въ Огородникахъ, церкви открыть вакансію втораго священника, о чемъ и увѣдомить Ваше Преосвященство указомъ. Марта 13-го дня 1896 г. № 1385.

Указъ Его Императорскаго Величества, Самодержца Всероссійскаго, изъ Святѣйшаго Правительствующаго Синода Синодальному Члену, Преосвященному Сергію, Митрополиту Московскому и Коломенскому, Свято-Троицкія Сергіевы Лавры Священно Архимандриту.

По указу Его Императорскаго Величества, Святѣйшій Правительствующій Синодъ слушали: представленіе Вашего Преосвященства, отъ 26-го февраля сего года № 150, объ открытіи вакансіи четвертаго священника при Московской Василіе-Кессарійской, въ Тверской Ямской слободѣ, церкви. Приказали: Согласно представленію Вашего Преосвященства, Святѣйшій Синодъ опредѣляетъ: при Московской Василіе-Кессарійской, въ Тверской Ямской слободѣ, церкви открыть вакансію четвер-

таго священника, о чемъ и увѣдомить Ваше Преосвященство указомъ. Марта 11 дня 1896 года № 1380.

### РАСПОРЯЖЕНІЯ ЕПАРХІАЛЬНАГО НАЧАЛЬСТВА.

Награждены скуфьями: Московской Екатерининской, при Воспитательномъ домѣ, церкви, священникъ Михаилъ Хитровъ; старшій священникъ Богородскаго собора, Константинъ Голубевъ, и священникъ Никитской, погоста Лужковъ, Бронницкаго уѣзда, Ілія Поповъ.

Священникъ Николаевской, въ Клинникахъ, церкви Алексій Мечевъ награжденъ набедренникомъ.

Къ Московской Троицкой, что въ Покровскомъ, церкви, на открывшуюся священническую вакансію перемѣщенъ священникъ Владимірской, села Горностаева, церкви, Коломенскаго уѣзда, Клавдій Цвѣтаевъ.

Священникъ Николаевской, села Петровскаго, церкви, Бронницкаго у., Павелъ Архангельскій, перемѣщенъ въ село Рѣчицы, того же уѣзда, на священническую вакансію.

Священникъ Николай Климентовъ назначенъ на священническое мѣсто къ Николаевской, села Рогачева, церкви, Дмитровскаго уѣзда.

Студентъ Московской Духовной Семинаріи, Сергій Богословскій, назначенъ на должность псаломщика къ Московской Николаевской, что въ Гнѣздникахъ, церкви.

Діаконъ Московской Харитоніевской, въ Огородникахъ, церкви, Алексій Меандровъ назначенъ на второе священническое мѣсто, при той же церкви.

Псаломщикъ Московскаго Рождественскаго женскаго монастыря Сергій Молчановъ удостоенъ діаконскаго сана.

Протоіерей Николаевскаго Можайскаго собора Сергій Соболевъ уволенъ, согласно прошенію, за штатъ.

Священнику Можайскаго Николаевскаго собора Михаилу Успенскому предоставлены права настоятеля съ утвержденіемъ его въ званіи благочиннаго.

На священническую вакансію въ село Горностаево, Коломенскаго уѣзда, опредѣленъ учитель Петръ Любимовъ.

На открывшуюся при Можайскомъ соборѣ священническую вакансію опредѣленъ псаломщикъ Московской Троицкой, что въ Зубовѣ, церкви Николай Никоноровъ.

### Утвержденіе въ должности церковныхъ старостъ.

Согласно избранію, утверждены въ должности старостъ Московскихъ церквей: 1) Вознесенской, близъ Срѣтенки, Московскій купецъ Николай Тихоновичъ Тихоновъ, на 1-е трехлѣтіе; 2) Александро-Невской, въ Покровской мѣщанской богадѣльнѣ, Московскій мѣщанинъ Иванъ Ивановичъ Бровкинъ, на 5-е трехлѣтіе; 3) Казанской, у Калужскихъ воротъ, потомственный почетный гражданинъ Михаилъ Космичъ Яковлевъ-Пушкинъ, на 5-е трехлѣтіе; 4) Александро-Невской, въ 3-мъ Московскомъ Кадетскомъ корпусѣ, личный почетный гражданинъ Александръ Пареевичъ Кривошеинъ, на 6-е трехлѣтіе; 5) Петропавловской, въ Маріинской больницѣ, Московскій купецъ Николай Павловъ Быстровъ, на 2-е трехлѣтіе; 6) Смоленской, въ Орловскомъ, на Яузскомъ бульварѣ, домъ Московскаго Попечительнаго о бѣдныхъ Комитета, Московскій купецъ Павелъ Тимоѣевъ Поляковъ, на 1-е трехлѣтіе; 7) Георгіевской, въ Московской Военно-Фельдшерской школѣ, Московскій купеческій сынъ Иванъ Петровичъ Фирсановъ, на 1-е трехлѣтіе; 8) Никольской Единовѣрческой, въ Рогожскомъ богадѣленномъ домѣ, Московскій купецъ Василій Ивановичъ Крашенинниковъ, на 2-е трехлѣтіе; и 9) Ильинской, на Воронцовомъ полѣ, Московскій купецъ Сумеонъ Максимовичъ Мыслинъ, на 3-е трехлѣтіе.

Редакторъ Секретарь Консисторіи  
Александръ Проволовичъ.

Москва, Типо-Литографія И. Ефимова,  
Якиманка, собственный домъ.

Цензоръ  
Архимандритъ Климентъ.

Государственная  
Библиотека  
СССР  
№ 111/10000



# МОСКОВСІЯ ЦЕРКОВНЫЯ ВЪДОМОСТИ

№ 12-й.

ЕЖЕНЕДЕЛЬНАЯ ГАЗЕТА,

Марта 23-го.

Подписная цена: без доставки на годъ  
3 р. 50 к., на полгода 2 р., на 3 мѣсяца  
1 р., на 1 мѣсяць 40 к.  
Съ доставкой и пересылкою на годъ 5 р.,  
на полгода 3 р., на 3 мѣсяца 1 р. 50 к.,  
на 1 мѣсяць 1 р.  
Отдѣльные №№ по 10 копѣекъ.

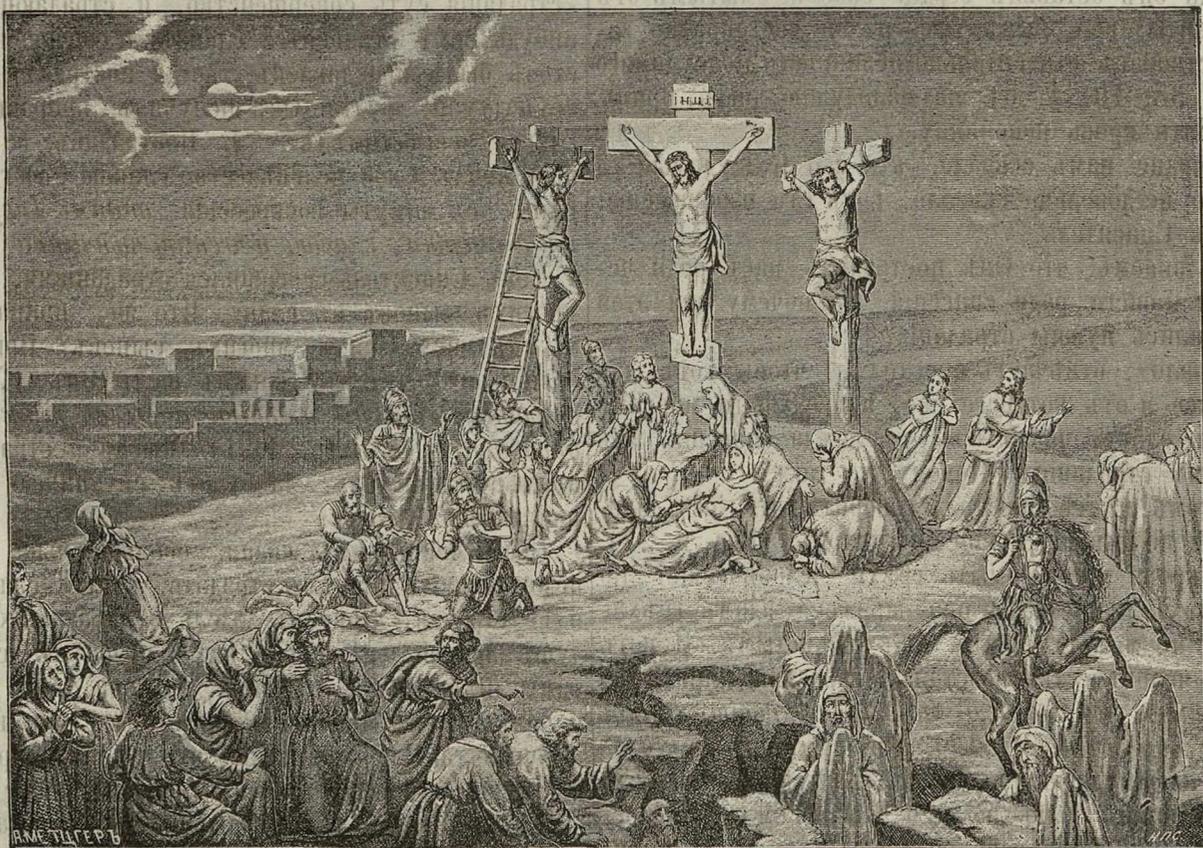
ИЗДАВІЕ ОБЩЕСТВА

АМБИТОСЕЙ ДУХОВНАГО ПРОСВѢЩЕНІА.

Адресъ редакціи: Якиманка, приходъ  
церкви св. Петра и Павла, квартира священ-  
ника Іоанна Теодоровича Мансвѣтова.

Объявленія принимаются: за строку, или  
мѣсто строки за 1 разъ 15 к., за 2 раза 25 к.,  
за 3 раза 30 к., на годъ по особому условію.

Слѣдующій №-ръ двойной (13 и 14) выйдетъ 7-го Апрѣля.



СОВЕРШИШАСЯ.

## С Л О В О

Высокопресвященнѣйшаго Митрополита  
Московскаго Сергія

въ великій пятокъ.

СТРАДАНИЯ ХРИСТОВЫ и СТРАДАНИЯ ХРИСТИАНИНА.

*Подобашъ бо Ему, Емуже ради  
всѣхъ, и Имже всѣхъ, при-  
веду многи сыны въ славу, На-  
чальника спасенія изъ страданій  
совершити. Евр. 2, 10.*

Въ священномъ городѣ Иерусалимѣ совершился нѣкогда судъ, безпримѣрный въ лѣтописяхъ судовъ чело-вѣческихъ. На семь судѣ осужденъ Невинный, который не только никакого преступленія, но, какъ Безгрѣшный, никакого грѣха не сотворилъ.

Служители іудейскіе и воины римскіе взяли сего Подсудимаго въ саду, когда Онъ молился, и привели къ бывшему первосвященнику на судъ, гдѣ не судія постановилъ мнѣніе, а слуга сдѣлалъ распоряженіе, ударивъ Невиннаго въ ланиту, и тѣмъ показавъ, что противъ истины нѣтъ иного оружія, кромѣ неправды и насилія. Другой первосвященникъ на своемъ судѣ растерзалъ только ризы свои, какъ будто Подсудимый хулу глаголавъ; а на дѣлѣ это было знакомъ, что законъ растерзанъ въ сердцѣ судіи. Третій судія только посмѣялся надъ Невиннымъ, повелѣвъ одѣть Его въ бѣлую одежду, какъ бы искателя царскаго престола. Наконецъ, отъ Пилата потребовали суда. Хотя этотъ защитникъ невинности и умылъ руки предъ народомъ, но навсегда онъ оставилъ сердце свое не омытымъ отъ суда неправды; ибо, бывъ увѣренъ и многократно засвидѣтельствованъ относительно невинности Подсудимаго (Іоан. 18, 38; 19, 4. 6), по малодушію далъ приговоръ проліять кровь неповинную.

Наше сердце намъ сказала, кто сей Подсудимый; а еслибъ оно не довольно сказала: вотъ Его изображеніе. Это—нашъ Спаситель.

Всѣ мы знаемъ, что Онъ пострадалъ насъ ради чело-вѣкъ, и нашего ради спасенія. Но почему для этой цѣли оказались нужны страданія?

«Надлежало», отвѣчаетъ апостоль, «чтобы тотъ, для котораго все и отъ котораго все, приводящаго многихъ сыновъ въ славу, посвятилъ въ вождя спасенія ихъ посредствомъ страданій». Почему же такъ?

Въ другомъ мѣстѣ апостоль говоритъ, что «безъ пролитія крови не бываетъ прощенія грѣховъ» (Евр. 9, 22). Какъ же кровь могла омыть грѣхи чело-вѣческіе? Во всѣхъ жилахъ и потокахъ она заражена ядомъ грѣха; а нечистое не можетъ омыто быть нечистымъ. И вотъ изъ нѣдръ чело-вѣчества возсталъ первосвященникъ, *ни кровію козлею, ни телчюю, но Своею кровію вѣчно искупленіе обрѣтый* (ст. 12). Въ эту тайну углубляясь, такъ любомудрствуетъ святой Григорій Богословъ: «За каждый нашъ долгъ воздано особо Тѣмъ, Кто прѣвыше насъ. Для сего древо за древо и руки за руку: руки мужественно распростертыя за руку невоздержно простертую; руки пригвожденныя за руку своевольную.

Для сего вознесеніе на крестъ за паденіе, желчь за вкушеніе, терновый вѣнецъ за худое владычество, погребеніе за возвращеніе въ землю» \*).

Законъ любви гласитъ: *больши сѣя любви никтоже имать, да кто душу свою положитъ за други своя* (Іоан. 15, 3). Больше такой любви могла быть только Божественная, потому что она безгранична. И *о семъ познахомъ любовь, яко Онъ, Спаситель, по насъ душу Свою положи* (1 Іоан. 3, 16). Полагаетъ Онъ душу, чтобы показать ту крайнюю мѣру, какою чело-вѣчество могло почерпнуть любовь изъ любви Божіей, неисчерпаемой.

Испытатели природы утверждаютъ, что въ ней часто близъ вещества ядовитаго можно находить и противоядіе. Естество чело-вѣческое заразилось ядомъ грѣха; и въ естествѣ чело-вѣческомъ положенъ источникъ исцѣленія. *Отонудуже долженъ бы Христосъ по всему побитися брати* (Евр. 2, 17). Адамъ былъ совершенный чело-вѣкъ; и Христосъ содѣлался совершеннымъ чело-вѣкомъ. Ева въ міръ ввела смерть: отъ Дѣвы Маріи возсіяла намъ жизнь. Древо райское открыло наготу и виновность грѣха; древо крестное покрываетъ грѣшниковъ листіемъ всепрощенія. Чело-вѣкъ, подвергнувъ землю проклятію, не оставилъ себѣ иного пути, кромѣ скорбнаго. Но такъ какъ путемъ скорби идти трудно, то сею же стезею идетъ Странникъ Божественный, путеводитель въ горня, и тотъ же самый путь лишеній, труда, печали, болѣзни, смерти сдѣлался путемъ за-слуги, надежды, радости, спасенія и славы.

*Сія подобаше пострадати Христу и внити въ славу Свою* (Лук. 24, 26). По изъясненію Златоуста, «страданія суть совершенство, и страдающій за кого-нибудь самъ становится славнѣе и совершеннѣе. И Христосъ былъ прославленъ, когда пострадалъ. Впрочемъ не подумай, будто Онъ получилъ приращеніе славы, какою всегда имѣлъ» \*\*). Пострадавъ за насъ, Онъ прославилъ Свое чело-вѣчество славою Своего Божества. Нынѣ, съ минуты воскресенія, *видимъ Исуса, за пріятіе смерти, славою и честію вѣчнннн* (Евр. 2, 9).

Такъ Спаситель совершился страданіями, чтобы вести многихъ сыновъ въ славу. Что же, принадлежимъ ли мы къ числу сихъ многихъ сыновъ? Принадлежимъ, если идемъ путемъ, какимъ шель Онъ. *Христу пострадавшу за ны плотию, и вы въ туже мысль вооружитесь* (1 Петр. 4, 1). Мысль о страданіяхъ, по примѣру Христову, да будетъ спутницею нашей земной жизни.

Обезпеченные въ жизни, обольщаемые благами ея недоумѣваютъ, зачѣмъ страдать, когда можно еще жить и не страдая. Притомъ мысль о страданіяхъ несродна душѣ нашей, и не для нихъ чело-вѣкъ созданъ. Но тамъ ли не знать страданій, гдѣ вся тварь воздыхаетъ и болѣзнуетъ? Можемъ ли быть мы глухи къ воплямъ, которые такъ повсемѣстны, что цѣлому міру дали имя плачевной юдоли? По закону природы, наше сердце движется кровію, по закону любви, и состраданіемъ. Для

\*) Твор. Григ. Бог. т. I, стр. 32.

\*\*) На посл. къ Евр. Бес. 4, стр. 73—74.

сего, между прочимъ, самымъ счастливымъ изъ насъ достается своя доля горестей. Замѣчено, что пресыщеніе не разумѣетъ чужой нужды; напротивъ, временныя лишеныя и горести дѣлаютъ насъ болѣе внимательными къ горькой судьбѣ ближнихъ. Вкусъ нашъ внѣшній, ощутивъ горькое, больше не хочетъ его; вкусъ духовный, и среди своихъ неприятностей, не отвращается чаши чужихъ скорбей, чтобы облегчить ее для души страждущей. Спаситель прошелъ путь искушеній, чтобъ искушаемымъ помогать. Такъ и мы въ горькомъ опытѣ жизни должны учиться, какъ облегчать бѣдствія ближнихъ. Посему, конечно, къ испытанному много горестей скорѣе печальные идутъ за совѣтомъ.

Зачѣмъ страдать, когда жизнь не любитъ страданій? За тѣмъ, что чрезъ нихъ лежитъ путь къ вѣчной славѣ. Блаженство — цѣль человѣческихъ желаній. Какая же цѣль достигается безъ труда, кромѣ той, которая не стоитъ труда? Земледѣлецъ потомъ своего лица орошаетъ надежду увидѣть богатую жатву. Воинъ пріобрѣтаетъ вѣнецъ побѣды кровію и опасностями. Подвизающійся на зрѣлищахъ, для удовольствія другихъ, къ труднымъ тѣлеснымъ движеніямъ пріучаетъ себя воздержаніемъ (1 Кор. 9, 25). Тягота ли вѣчной славы столько легка, чтобы для нея тяжело было легкое бремя временной печали (2 Кор. 4, 17)? Не такъ думаютъ ищущіе славы со Христомъ. Моисей отказался отъ наслажденій въ царскомъ домѣ, предпочитая страданія съ своими собратіями: *взираше бо на мздовоздаініе* (Евр. 11, 26) Апостоль Петръ горькими слезами возвратилъ себѣ ключи царства небеснаго. Когда умеръ Спаситель, близкія къ Нему души во гробѣ Его оставили радость свою; но когда Онъ воскресъ, всѣхъ оживило веселіе вѣчное. Такова наша жизнь въ настоящемъ и будущемъ вѣкѣ. Доколѣ нѣтъ новаго неба и новой земли, старое небо часто помрачается бурей, ужасаетъ грозою, и земля, ветшая, разрушается, переходитъ и стонетъ. Но когда явятся новыя небо и земля, *въ нихъже правда живетъ* и не будетъ жить печаль

(2 Петр. 3, 13); тогда все облечется въ праздникъ веселія и услышатъ голосъ радости пришедшіе туда отъ скорби великія. Ибо, если сладостно услышать отъ чловѣка любимаго напоминаніе, что во дни несчастій онъ не былъ забытъ нами, то какъ вождельно услышать отъ Господа: *вы есте пребываши со Мною въ напастяхъ* (Лук. 22, 28)! Посему подвижники бѣгутъ веселія съ міромъ, чтобы страдать со Христомъ, и на утѣшенія земныя смотреть, какъ на умаленіе блаженства небеснаго. Когда ихъ тѣло опускается въ могилу, взору плотскому кажется, что жизнь печальную заключилъ погребальный конецъ; а они въ странѣ живыхъ начинаютъ воспѣвать Господу: *придохоуъ сквозь огнь и воду, и извелъ еси ны въ покой* (Псал. 65, 12).

«Приидите убо и мы, въ сей странѣ пришествія, сшествуемъ и сраспнемся распятому Господу, и умертвимся Его ради житейскимъ сластемъ, да и оживемъ съ Нимъ» \*). Аминь \*\*).

### Иисусъ Христосъ въ саду Геесиманскомъ.

Была поздняя ночь съ четверга на пятницу, когда Спаситель окончилъ Свою послѣднюю рѣчь и прощальную молитву. Маленькая группа учениковъ Спасителя, согласно дошедшему съ незапятнанныхъ временъ народному обычаю, по которому съ праздникомъ соединялось и прославленіе Господа, уже зашла изъ шести псалмовъ



Моленіе Спасителя въ саду Геесиманскомъ.

и сто четырнадцатый, составлявшіе съ прочими великое пасхальное словословіе, воспѣвавшееся и во время всѣхъ другихъ праздниковъ. Ночная тишина была нарушена этимъ пѣніемъ, когда разносилась вторая чаша. Теперь, при окончаніи вечери, старѣйшіе изъ присутствовавшихъ на ней, медленно и торжественно, зашѣли остальную часть аллилуіи, а всѣ остальные повторяли слово аллилуіа при окончаніи каждаго стиха. Пѣніе началось приличными случаю словами: „не намъ, Господи, не намъ, но имени Твоему дай славу, ради милости

\*) Въ вел. понед. на Госп. воззв., стихир. перв.

\*\*) Сл. и Рѣч. т. II. стр. 326—3331.

Твоей, ради истины Твоей“, и заключалось словами сто семнадцатаго псалма: „благословенъ грядущій во имя Господне!“ Апостолы отвѣчали: „во имя Господне, аллилуіа“. И вотъ все было кончено, и одиннадцать, слѣдуя за своимъ Учителемъ, вышли въ ночной мракъ. Они были на пути къ Геосиманіи.

Спаситель былъ до тѣхъ поръ спокоенъ. Но конецъ всего, разрывъ со всѣмъ прошлымъ, тѣнь, распространившаяся предъ Нимъ, которая была гораздо гуще, чѣмъ тѣнь долины Кедронской, на нѣсколько времени вызвали въ Немъ сильную скорбь. Не удивительно, что и апостолы пришли въ уныніе, увидѣвъ, что даже Самъ ихъ Учитель, убѣждавшій ихъ оставить скорбь, былъ взволнованъ. Позади Его была жизнь, впереди—смерть. Онъ долженъ былъ скоро оставить и друзей Своихъ, и Свою юную Церковь, надежду міра, который Онъ пришелъ спасти. Ему предстояла не только смерть, но и униженіе, насмѣшки, поруганія. Тотъ, вся душа Котораго была истиной, будетъ теперь распятъ, какъ оболститель народа. Тотъ, Кто отличался совершенною преданностію Богу, долженъ былъ теперь умереть, какъ богохульникъ. Его скоро должны были осудить на смерть по ложнымъ обвиненіямъ, хотя злоба обвинителей и не имѣла никакихъ основаній. Ужели Спаситель совсѣмъ не позаботится о Себѣ? Ужели, владычествуя надъ силами небесными, Онъ позволитъ сынамъ земли поступать съ Нимъ до конца, какъ имъ угодно? Искушеніе въ пустынѣ и на горѣ могло теперь повториться. Кто можетъ изобразить борьбу, которую Ему предстояло выдержать!

И это было не все. Тайны божественныхъ намѣреній должны оставаться вѣчно неизвѣстными; но онѣ ложились теперь всею своею тяжестью на совершенно безгрѣшную душу Спасителя. Онъ долженъ былъ отдать Свою жизнь для искупленія людей; принести Себя въ жертву за человѣческіе грѣхи—настоящіе, прошедшіе и будущіе,—за грѣхи всѣхъ временъ отъ начала и до конца міра, и эти неисчислимые милліоны грѣховъ всего человѣчества должны были лечь безмѣрнымъ, невообразимо тяжелымъ бременемъ на безгрѣшную душу Богочеловѣка; въ награду за безконечную любовь къ людямъ и доброту Онъ долженъ былъ принять безславіе и позоръ. Человѣкъ совершенно невинный и предающій себя добровольно позору и смерти за недостойныхъ и порочныхъ былъ бы необычаенъ. Но все это представляется еще болѣе необычайнымъ въ Сынѣ Божіемъ, Который долженъ былъ чувствовать Себя обреченною на всесоженіе жертвою, Который скоро будетъ оставленъ всѣми, даже и Самимъ Отцомъ Небеснымъ. Какъ трудно было для безгрѣшной природы Богочеловѣка вкусить смерть, которая существовала въ мірѣ, какъ наказаніе за грѣхъ человѣка! Неудивительно, что человѣческій духъ нашего Господа былъ на время смущенъ и затемненъ этими облаками.

Они вышли, молча и скорбя, внизъ, къ крутому скату долины Кедронской, потому что городскія ворота были отперты въ эту ночь, по случаю пасхи, и, перейдя по мосту, вышли на дорогу, ведущую чрезъ гору Елеонскую къ Виоаніи. Народный шумъ прекратился. Всѣ были объаты сномъ, при сіяніи полной пасхальной луны. Дорога извивалась между обложенными камнями садами и виноградниками. Спаситель каждую ночь выходилъ изъ города въ Виоанію; но не хотѣлъ идти туда теперь, ибо зналъ, что часъ Его наступилъ. Все-

гда, предаваясь уединенной молитвѣ среди столь любезныхъ Ему, какъ галилеянину, горь, Онъ и прежде часто уходилъ въ сторону отъ учениковъ, чтобы вступить въ общеніе съ Отцомъ Своимъ небеснымъ въ той или другой части Елеонской горы, а въ наступившую ночь избралъ для этого тихое и тѣнистое мѣсто, сдѣлавшееся священнымъ навсегда вслѣдствіе пребыванія тамъ нашего Спасителя. По близости отъ Иерусалима находилась масличная роща, извѣстная подъ названіемъ масличнаго точила, или, какъ мы привыкли говорить, Геосиманіи. Она была названа такъ по высѣченному здѣсь въ скалѣ корыту, въ которомъ спѣлыя маслины растаптывались ногами, а масло текло въ такое же корыто, устроенное внизу. Когда проходили этимъ мѣстомъ Спаситель и Его ученики, то новые листья уже распустились на вѣтвяхъ, а лунный свѣтъ просвѣчивалъ сквозь ихъ неподвижный узоръ на мягкую траву. Земля и воздухъ полны были тишины, мира и спокойствія; даже птицы спокойно заснули на сучьяхъ деревьевъ подъ открытымъ небомъ, потому что и онѣ имѣли о себѣ попеченіе Отца небеснаго. Сзади возвышалась гора Моріа, въ видѣ богато усѣянныхъ деревьями террасъ, увѣнчанная великолѣпнымъ бѣлымъ храмомъ, а спереди—желтоватые склоны Елеонской горы.

При такомъ—то успокоеніи природы и среди красотъ ея Спаситель отдалился отъ своихъ учениковъ и вошелъ въ огороженный Геосиманскій садъ, чтобы поддержать душу Свою въ виду приближающихся страшныхъ событій. Здѣсь было удобное для Него мѣсто. Онъ находился среди маслинъ, служившихъ эмблемами мира!

Когда душа переполняется чувствами, то человѣкъ старается остаться одинъ. Взятіе всѣхъ одиннадцати учениковъ въ глубину сада нарушило бы священную тишину уединенія Господа. Только троимъ, самымъ довѣреннымъ, давно испытаннымъ и самымъ первымъ Его послѣдователямъ: Петру, которому Онъ пребывалъ въ Свои свѣтлые дни въ Капернаумѣ, Іакову и Іоанну, особенно нѣжно привязаннымъ къ Нему, было позволено идти съ Нимъ въ ограду за первыя пять ступеней. Другіе должны были сѣсть и успокоиться, когда Онъ удалился въ густую тѣнь для молитвы.

Въ сопровожденіи троихъ учениковъ Онъ отошелъ на мѣсто, съ котораго ничего не могли слышать остальные ученики, и тотчасъ, оставивъ позади Себя даже и троихъ съ словами: „Моя душа скорбитъ смертельно; побудьте здѣсь и бодрствуйте со Мною“, Онъ одинъ отошелъ отъ нихъ на разстояніе, на какое можно было бросить камень. И теперь сильная сдерживаемая скорбь Его вылилась наружу. Неизвѣстно, сколько времени она накоплялась; но волненія и дѣятельность подавляли ее, подобно тому, какъ сильный вѣтеръ препятствуетъ грозовой тучѣ разразиться дождемъ. Здѣсь, въ Геосиманіи, вмѣсто городского шума и многолюдства была тишина и уединеніе; вмѣсто развлекающихъ душу споровъ съ врагами или бесѣдъ съ друзьями Спаситель сталъ лицомъ къ лицу съ собственными мыслями, съ прошедшимъ и будущимъ и притомъ ночью и въ такомъ страшномъ уединеніи. Казалось, что и небо, и земля отделились отъ Него одинаково; свѣтъ какъ будто исчезъ, и Онъ пробирался по долинѣ сѣни смертной среди ужасовъ глубокой тьмы. Долженъ ли Онъ претерпѣть все? Долженъ ли Онъ выпить чашу до дна? Долженъ ли совершить искупленіе только такою дорогою цѣною, которая столь сильно подавляла Его душу? Не могъ ли пройти мимо

Него этотъ часъ? Не было ли возможности для Вѣчнаго Отца спасти Своего Единороднаго Сына?

Священные писатели изображаютъ предъ нами эту происходившую въ душѣ Христа агонію. Они говорятъ намъ, что Онъ становился на колѣни, потомъ падалъ на землю съ сильнымъ воплемъ и слезами \*). И такъ происходило до тѣхъ поръ, пока потъ Его не сдѣлался какъ бы каплями крови, падающими на землю. Онъ „ужасался“, „тосковалъ“, „скорбѣлъ смертельно“. Его душа какъ бы погрузилась въ видѣніе, возникшее предъ Нимъ. „Отче Мой!“, воскликнулъ Онъ: „если возможно, да мимо идетъ Меня чаша сія; но пусть не по Моей волѣ будетъ, а по Твоей“. Пока продолжалась эта борьба Его человѣческой природы и выливался изъ устъ Его благоговѣйный и смиренный вопль о томъ, чтобы бремя, возложенное на Него, было облегчено, въ душѣ Его не могло быть мира. Вставъ поэтому съ земли во время Своей душевной агоніи, Онъ началъ искать Себѣ сочувствія людей, близкихъ къ Нему, которые могли доставить Ему какъ бы облегченіе. Онъ подошелъ къ троицѣ ученикамъ, — но только для того, чтобы увидѣть, что во время Его продолжительныхъ молевій даже эти близкіе къ Нему люди, почувствовавъ тѣлесное и духовное утомленіе, пребывали въ глубокомъ снѣ! Разбудивъ Петра, недавно столь самонадѣяннаго, Спаситель кротко упрекнулъ и предложилъ ему, а вмѣстѣ съ нимъ и другихъ учениковъ. „Такъ ли не могли вы и одинъ часъ бодрствовать со Мною? Бодрствуйте и молитесь, да не впадете во искушеніе. Духъ бодръ: плоть же немощна“.

Оставивъ ихъ опять, Онъ еще разъ преклонился въ молитвѣ; но облака уже разсѣвались, къ Нему возвратилось обычное согласіе Его съ волею Божіею. Всѣ Его человѣческія желанія пронеслись мимо Него, подобно тревожному сну. „Отче Мой!“, воскликнулъ Онъ опять: „если не можетъ чаша сія миновать Меня, чтобы Мнѣ не пить ея, — да будетъ воля Твоя“. Совершенный миръ душевный человѣкъ можетъ находить только въ совершенномъ подчиненіи своей воли единой высшей Волѣ. Возратившись къ троицѣ ученикамъ, — Онъ нашелъ ихъ опять спящими. Они упустили въ эти длинные часы благоприятный случай ободрить своего Учителя и хоть сколько-нибудь помочь Ему во время Его жесточайшаго испытанія. Люди, такъ обр., не оказали Ему помощи; но и нужда въ человѣческомъ утѣшеніи для Него уже миновала. Когда Онъ возвратился опять и преклонился въ молитвѣ въ третій разъ, то изъ Его устъ послышались тѣ же самыя слова, свидѣтельствовавшія объ Его полномъ подчиненіи Отцу Его Небесному. Онъ торжествовалъ. Онъ услышанъ былъ за свое благоговѣніе \*\*). Онъ не стремился болѣе къ измѣненію, даже если бы оно было возможно, представленныхъ намѣреній Волихъ. Его сильный вопль замѣнился тихимъ подчиненіемъ; вмѣсто напряженнаго желанія минованія чаши, въ Немъ появилось святое согласіе испить ее. Онъ не думалъ болѣе о Себѣ; Онъ думалъ только о совершенной любви и мудрости Отца Своего. Онъ отрекся отъ Своихъ желаній; довольно было для Него съ этихъ поръ пресвятой, премудрой воли любящаго всѣхъ Отца Небеснаго. „Явился къ Нему ангелъ съ неба и укрѣплялъ Его“ (Лук. XXII. 43). Между тѣмъ Іуда дѣлалъ свое дѣло. Будучи обличенъ и

удалившись изъ общества апостоловъ, онъ съ еще большею силою вознамѣрился привести въ исполненіе свое преступное намѣреніе \*). Слѣдѣ по освещеннымъ огнями улицамъ къ властямъ, онъ сообщилъ имъ, что благоприятное время, казалось, наступило. Иисусъ еще разъ возвратился въ Іерусалимъ. Взять Его въ городъ было не безопасно. Но легко приблизиться къ Нему вѣ городскихъ стѣнъ, такъ какъ Онъ имѣлъ обычай заходить каждый разъ для молитвы на одно мѣсто при подножіи Елеонской горы. Предатель разумѣлъ Геосиманію.

Власти имѣли непрерывныя засѣданія до самаго взятія Спасителя подъ стражу и тотчасъ же отдѣлили часть храмовой стражи, исполнявшей обязанность полиціи при храмѣ и вооруженной болѣею частію только деревянными палками или дрекольями \*\*). Стражу сопровождали ея начальники, и даже нѣкоторые изъ архіереевъ и старѣйшинъ, находясь въ возбужденномъ состояніи Рабы архіереевъ и начальниковъ съ фонарями и факелами съ цѣлю отыскать Іисуса Христа, если бы Онъ попытался скрыться пошли за Іудой, который, какъ вождь, шелъ впереди.

Спаситель только что возвратился послѣ Своей молитвы и разбудилъ своихъ учениковъ; въ это время послышалось приближеніе воиновъ и толпы со свѣтилниками \*\*\*). Обстоятельство, что даже Его самыя близкіе друзья уснули, когда должны бы были бодрствовать, и что Онъ самъ вперёдъ всѣхъ увидалъ Іуду и его шайку, вызвало въ душѣ Его смертельную скорбь. Съ кроткимъ упрекомъ Онъ сказалъ теперь ученикамъ: „вы все еще спите и поживаете? Конечно, пришелъ часъ; вотъ предается Сынъ Человѣческій въ руки грѣшниковъ. Встаньте, пойдёмъ; приближается предающій Меня“.

Спаситель не ждалъ Своихъ враговъ, но, взявъ съ Собою Своихъ учениковъ, Самъ вышелъ изъ оградъ сада встрѣтить ихъ. „Кого вы ищете?“ сказалъ Онъ, приблизившись къ нимъ. „Іисуса Назарянина“, отвѣчали передніе. Къ ихъ смущенію, спокойно и съ полнымъ самообладаніемъ, Спаситель тотчасъ же сказалъ имъ, что Онъ именно и есть Іисусъ. Пришедшіе отступили назадъ и пали на землю. Несомнѣнно, этихъ людей устрашили царскій видъ и достоинство Христа, въ соединеніи съ такимъ мгновеннымъ обнаруженіемъ божественнаго величія, подобное которому ученики нѣкогда видѣли во время славнаго преображенія Христа. И теперь Господу угодно было обнаружить на мгновеніе свое божественное величіе, съ цѣлю показать, что Онъ добровольно предаетъ Себя, ибо наступилъ часъ Его. И вотъ, при видѣ Господа толпа отступила назадъ, и пала на землю. „Кого вы ищете?“ спросилъ Спаситель еще разъ. „Іисуса Назарянина“, проговорили самыя смѣлые. „Я сказалъ вамъ, что это — Я; если вы Меня ищете, то пусть эти люди, Мои ученики, идутъ своей дорогой“.

Но страхъ напалъ на толпу. Спаситель спокойно объявилъ о Себѣ; а между тѣмъ никто не осмѣливался наложить на Него рукъ. Іуда, и теперь находившійся подъ вліяніемъ злобы, могъ опасаться, что дѣло совѣмъ не будетъ имѣть успѣха. Онъ подалъ знакъ, по которому можно было узнать

\*) Іоан. XVIII. 2—12. Мѣ. XXVI. 47—56. Марк. XIV. 43—52. Лук. XXII. 47—53.

\*\*) Bell. Jud., IV. 4. 6.

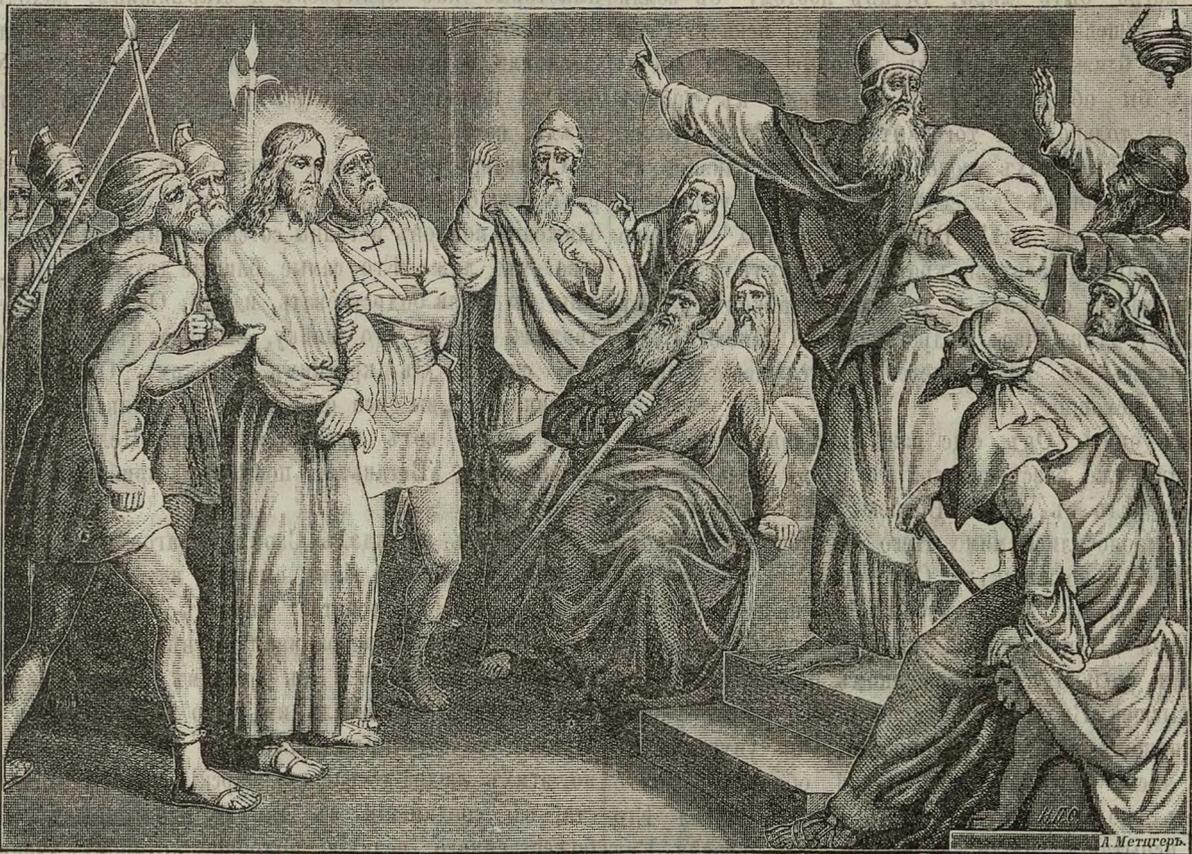
\*\*\*) Іоан. XVII. 2—12. Мѣ. XXVI. 47—56. Марк. XIV. 43—52. Лук. XXII. 47—53.

\*) Евр. V. 7.

\*\*) Евр. V. 7.

его бывшаго Учителя, и сообщилъ смѣлость бывшимъ съ нимъ людямъ, первый приступивъ къ дальнѣйшимъ дѣйствіямъ. Онъ предупредилъ прибывшихъ съ нимъ, что укажетъ имъ Спасителя, подойдя къ Нему и сдѣлавъ Ему обычный поцѣлуй, какой дѣлали ученики своему Учителю. Отойдя поэтому отъ толпы къ ученикамъ, какъ человекъ, принадлежавшій къ ихъ числу, Иуда приблизился къ Спасителю съ лицемѣрнымъ восклицаніемъ: „радуйся, равви!“ и поцѣловалъ Его \*). Иуда зналъ изъ своего продолжительнаго опыта, что такое цѣлованіе можно было совершить безопасно. На спокойный и кроткій упрекъ Иисуса Христа: „другъ, для чего ты пришелъ?“ Иуда не далъ никакого отвѣта. Да и какой отвѣтъ онъ могъ бы дать? Но онъ достигъ своей цѣли; потому что люди, бывшіе слуги Него, ободренные тѣмъ, что онъ остался

ходимъ такое прошеніе: „ἔτι δεόμεθα ὑπὲρ ἀναπαύσεως τῶν ψυχῶν τῶν ἀοιδίμων κτητόρων τοῦ ἁγίου ναοῦ τοῦτου, καὶ μνημονεῖται τεθνεώτας“, т.е. еще молимся о упокоеніи душъ приснопамятныхъ создателей святаго храма сего, и поминаетъ усопшихъ. Это даетъ основаніе думать, что въ греческой церкви издавна существовалъ обычай служить *заупокойную преждеосвященную литургію*, каковой обычай практикуется у насъ и доселѣ во многихъ мѣстностяхъ. „Если придется, замѣчаетъ протоіерей Хойнапкій, хоронить покойника въ какой либо изъ тѣхъ дней, въ особенности въ теченіе Великаго Поста, когда совершеніе полной литургіи по уставу не полагается, то священники отказываются отъ совершенія обѣдни и погребаютъ усопшихъ, напутствуя ихъ однимъ только обычнымъ погребальнымъ



Иисусъ Христосъ на судѣ Каиаены.

невредимымъ послѣ такого предательства, наложили свои руки на Спасителя и связали Его безъ малѣйшаго сопротивленія съ Его стороны, чтобы предать Его, какъ преступника, суду. И предали Его — Праведнаго Судію — незаконному суду Иудейскому \*\*).

### Особенности литургіи Преждеосвященныхъ Даровъ въ древнихъ греческихъ и славянскихъ памятникахъ.

(Окончаніе. См. № 11).

10. Послѣ пѣнія „да исправится молитва“, на сугубой ектеніи, въ одномъ древнемъ греческомъ евхологіонѣ <sup>1)</sup> на-

отпѣваніемъ. Такой порядокъ не имѣетъ основанія <sup>1)</sup>. Мы знаемъ архипастырей, которые (наприм. покойный преосв. Кіевскій митрополитъ Арсеній) въ эти дни совершали даже полную заупокойную литургію св. Іоанна Златоустаго по Благовѣщенскимъ главамъ, т.е. съ предвареніемъ вечерни и т. п. Но большею частію въ этомъ случаѣ, особенно въ Великороссіи, и въ самой Москвѣ, принято совершать литургію преждеосвящен-

\*) Καταφύξω

\*\*\*) Д-гъ К. Гейки. Жизнь и ученіе Христа. пер. съ Англ. свящ. М. Оивейкаго, вып. IV стр. 183—191.

<sup>1)</sup> Греч. ргп. Синод. библ. 1470 г. № 281, фол. 43.

<sup>1)</sup> Митрополитъ Кипріанъ († 1406 г.) писалъ игумену Аванасію: „яко наставшему великому посту, аще случится кому отъ насъ сего житія преставитися среди недѣли, пѣвше надъ нимъ, гробу предати, а правленія никакова, ниже панихида творити должно ести, разве въ пятницу вечеръ, въ субботу помяновеніе; также и по всѣмъ пятницамъ великаго поста, кромѣ пятая суббота и шестая“. (Р. И. Б. томъ VI, стр. 257—258).—Въ настоящее время нѣкоторые епархіальныя начальства стали вмѣнять въ обязанность оо. благочиннымъ слѣдить, чтобы въ великій постъ по буднимъ днямъ (кромѣ субботъ), не совершалась священниками полная литургія, и о нарушающихъ церковный уставъ доносить епар. начальству. (См. Подольскій Еп. Вѣдом. 1895 г. № 8).

ныхъ даровъ съ приложеніемъ рядоваго заупокойнаго апостола и евангелія также заупокойной ектеніи и т. п. Такого порядка, какъ освященнаго вѣками и примѣромъ Московскихъ архипастырей и пастырей, всего приличіе держаться и прочимъ священникамъ<sup>1)</sup>. Но съ такимъ совѣтомъ досточтимаго о. протоіерея едва ли возможно согласиться, такъ какъ имъ, очевидно, совершенно опущена изъ вида интересная и весьма продолжительная переписка (*Церковн. Вѣстникъ*, 1877 г. № 10, стр. 7—9; № 12, стр. 19—20; № 13, стр. 8—9; № 33; № 37, стр. 6—8 и № 42, стр. 10—11) по вопросу „о литургіи въ седмичные дни великаго поста при погребеніи усопшаго“ между священникомъ А. Свирѣлинымъ и протоіереемъ Т. Серединскимъ, изъ коихъ послѣдній вполне убѣдительно доказывалъ, что преждеосвященная литургія не можетъ быть заупокойною и, еще много раньше полемики съ о. Свирѣлинымъ, писалъ: „литургія преждеосвященная не можетъ быть литургіею заупокойною, — таковою можетъ быть только литургія полная, предначинаемая проскомидіей, на которой, при произнесеніи именъ усопшихъ, вынимаются частицы изъ просфоры, представляющія лица умершихъ и составляющія жертву, приносимую за нихъ Богу, какъ разсуждаетъ Симеонъ Θεσσαλονικійскій“<sup>2)</sup>.

По Московской епархіи обычай совершать заупокойную преждеосвященную литургію *воспрещенъ* въ 1894-мъ году<sup>3)</sup>.

11). Въ память существовавшего въ древне-христіанской церкви обычая въ великую четырехдесятницу готовить оглашенныхъ (φωτισόμενοι) ко св. крещенію, котораго сподоблялись они на Пасхѣ, отъ среды крестопоклонной недѣли церковь предписываетъ усиленную ектенію и молитву за этихъ оглашенныхъ „на преждеосвященныхъ точію литургіяхъ, аще и празднуемый день, кромѣ субботы и недѣль“. Но въ древнихъ славянскихъ служебникахъ—рукописныхъ и печатныхъ, усиленные прошенія объ оглашенныхъ повелѣвается возглашать и на полныхъ литургіяхъ Златоуста и Василія: „отъ четвертыя недѣли, читаемъ наприм. въ служебникѣ 1602 г., преполовенія поста глаголется сія сугубая оглашенія и молитва о хотящихъ ко просвѣщенію. Глаголется не токмо на преждеосвященныхъ, но и въ самую субботу и недѣлю, на златоустовыхъ и василіевыхъ литургіяхъ, кромѣ субботы лазаревы и недѣли цвѣтоносныя. Глаголется до великія среды, а въ величій церкви до великаго пятка“<sup>4)</sup>. — Патриархъ Іоасафъ II на соборѣ 1667-го года спрашивалъ восточныхъ патриарховъ: „ектенія сугубая и молитвы въ великій постъ четвертыя недѣли съ среды, на Златоустовыхъ и Василіевыхъ службахъ говорити ли въ субботу и въ недѣлю?“ Отвѣтъ былъ данъ такой: „ектенія сугубая, и молитвы четвертыя недѣли великаго поста съ среды говорити на преждеосвященной литургіи, а Іоанна Златоустаго, и Василія Великаго на литургіяхъ ектеніи сугубой и молитвы не говорити, потому что у нихъ въ греческихъ служебникахъ не написано“<sup>5)</sup>. Въ старопечатныхъ и новѣйшихъ греческихъ евхологіяхъ объ этомъ дѣйствительно „не написано“,

но въ нѣкоторыхъ рукописныхъ находимъ подобное наставленіе. Такъ наприм. въ Барбериновомъ евхологіонѣ XI вѣка (IV. 13, въ 16-ю долю листа) въ литургіи св. Василія Великаго (φολ. 5.): „δεῖ εἰδέναι εἰς τὴν λειτουργίαν Βασιλίου λέγονται οἱ διπλοὶ κατηχούμενοι, ἀλλὰ μετὰ τῆς δ' τῆς μεσονηστείου ἤγουν τῆς τῆ δ' κυριακῆ καὶ τεσσαρακοστῆς καὶ τῆς ε' κυριακῆ καὶ τῆς βασιφόρου καὶ τῆς ἁγίας καὶ μεγάλης ε' καὶ τῷ μεγάλῳ σαββῶτῳ καὶ πλέον οὐδέν“<sup>1)</sup> (надлежитъ знать, что на литургіи Василія говорятся сугубыя оглашенія, но (только) съ среды средопостыя, также въ воскресенье четвертой недѣли четырехдесятницы и въ пятую недѣлю, и въ недѣлю вай и во святую и великую пятницу, и въ великую субботу, и больше никогда). — Патриархъ Іоакимъ отъ 6 іюня 1676 года предписалъ: „въ литургіи преждеосвященныхъ и оглашенныхъ ко просвѣщенію глаголати точію на преждеосвященныхъ, кромѣ субботы и недѣль“<sup>2)</sup>.

12) Молитва вѣрныхъ первая „Боже великій и хвалный“ въ древнихъ славянскихъ памятникахъ<sup>3)</sup> носить надписаніе „по простертіи литона“, т. е. литона, который развертывался во время ектеніи за оглашенныхъ<sup>4)</sup>. Въ одной греческой ркп. Синодальной бібліотеки<sup>5)</sup> послѣ второй молитвы вѣрныхъ читаемъ такую замѣтку: „τινὲς δὲ συνάπτουσι καὶ ταύτην τὴν εὐχὴν τινὲς δὲ, οὐ. Ὡ δὲ, ὡς βούλει. Ὁ Θεὸς ὁ ἐπισκεψάμενος ἐν ἐλέει καὶ οἰκτιρμοῖς...“ т. е. *нѣкоторые говорятъ и эту молитву, нѣкоторые же нѣтъ, а ты, какъ хочешь: „Боже, посѣтитель милостію и щедротами, владыко Господи, и даровавый намъ смиреннымъ и недостойнымъ рабамъ твоимъ дерзновение предстojати во святомъ жертвенникѣ Твоемъ и приносити Тебѣ сію словесную и безкровную службу за наши согрѣшенія; призри на меня непожеланнаго раба Твоего и изглажди преступленія моя милосердіемъ Твоимъ, очисти уста моя и сердце отъ всякія скверны плоти и духа, и силою святаго Твоего Духа содѣлай меня способнымъ къ службѣ сей и, по благодати Твоей, приими мя, приближающагося къ святому жертвеннику Твоему. Благоволи, Господи, прияти сія дары, приносимыя руками нашими, снисходя моимъ слабостямъ, и не отжени меня отъ лица Твоего и не возгнушайся моимъ недостойнствомъ, но помилуй мя, Боже, по величій милости Твоей, и презри беззаконія моя, да неосужденно предстану предъ лицемъ славы Твоея и удостоюсь покровительства Единороднаго Сына Твоего, и да не содѣлаюсь недостойнымъ и грѣшнымъ рабомъ. Ей, Владыко, Господи всесильне, услышь моленіе мое, яко Ты еси совершай вся во всѣхъ и отъ Тебя всѣ помощи ищемъ“*. Молитва эта, въ болѣе пространномъ видѣ и съ вариантами, встрѣчается въ греческой литургіи ап. Іакова<sup>6)</sup>, александрійской литургіи св. Григорія Бого-

<sup>1)</sup> См. также ркп. Рум. муз. № 473, φολ. 30 об. и Гоаръ, р. 202.

<sup>2)</sup> Ркп. Типогр. библ. № 67, л. 33 об.

<sup>3)</sup> Служебникъ 1602 г. и послѣд. изд. Ркп. Казан. Акад. № 1025, л. 172; № 1026, л. 158—159.

<sup>4)</sup> Греч. ркп. Синод. библ. № 279, φολ. 148; ркп. Румянц. муз. № 472, φол. 63 об.

<sup>5)</sup> № 280, φол. 65 об.

<sup>6)</sup> Svainson, р. 254—258, въ мессинскомъ кодексѣ безъ надписанія, въ росанскомъ съ надписаніемъ: „εἶτα κλίνων ὁ ἱερεὺς λέγει καθ' ἑαυτὸν εὐχὴν προσκομιδῆς ἁγίου Ἰακώβου“, въ Парижскомъ № 2509: „εἶτα ἀπάρχεται τῶν εὐχῶν τῆς προσκομιδῆς τοῦ Ἰακώβου, № 476: „καὶ κλίνων λέγει τὴν εὐχὴν ταύτην μυστικῶς“.

<sup>1)</sup> Практич. руков. для священнослужителей. М. 1882 г., стр. 73, сравн. стр. 117—118.

<sup>2)</sup> Христ. Чтен. 1869 г. Томъ I, стр. 702.

<sup>3)</sup> Москов. Церков. Вѣдом. 1894 г. № 11, отд. оффиц. № 9.

<sup>4)</sup> См. также ркп. Синод. библ. № 814, л. 227; № 310, л. 221; № 909, л. 166. Петерб. Дух. Ар. № 535, л. 52 об. Казан. Акад. № 1118, л. 426 об.; № 1128, л. 273 об. и № 1026, л. 127 об.

<sup>5)</sup> Дѣян. соборовъ 1666—1667 гг. изд. Братства св. Петра, л. 75 об.—76.

слова <sup>1)</sup> и Криштоффератскомъ спискѣ литургіи преждеосвященныхъ даровъ <sup>2)</sup>.

13) „Нынѣ силы небесныя“ въ современной практикѣ священникъ произноситъ *трижды*, въ древнихъ памятникахъ указывается произносить *однажды* <sup>3)</sup>, а въ нѣкоторыхъ *совсѣмъ не полагается читать* <sup>4)</sup>. Въ то время какъ клиръ поетъ: „нынѣ силы небесныя“ священнику, по нѣкоторымъ рукописямъ, предписывается читать не положенную въ современномъ чинѣ молитву: „*Боже, судяй на херувимахъ и славимый серафимами*“ <sup>5)</sup>.

14) Великій входъ въ теперешнемъ чинѣ: „и преносятъ свята дара по обычаю, *идуше же ничто же глаголютъ*; и вшедъ полагаетъ я священникъ по обычаю на святѣй трапезѣ и покрываетъ воздухомъ, ничесо же глаголя надъ ними, точию кадитъ я“. Въ одной ркп. Синодальной библиотеки <sup>6)</sup> предъ перенесеніемъ св. даровъ указана молитва изъ литургіи св. Златоуста: „*никтоже достоинъ отъ связавшихся плотскими похотьми и сластьми*“, не положенная въ теперешнемъ чинѣ литургіи преждеосвященной: „*молитва херувимская не глаголется*“. При перенесеніи даровъ священнику предписывалось читать *пятидесятый псаломъ* <sup>7)</sup>, который положенъ и теперь, но только предъ перенесеніемъ, во время кажденія. Въ нѣкоторыхъ ркп. повелѣвается нести діакону *дискосъ на голову*, а на правомъ плечѣ воздухъ; при этомъ указаны нѣкоторыя молитвословія, взятая изъ полной литургіи св. Златоуста, а на всѣхъ положено *поминовение всѣхъ*, чего не бываетъ въ настоящее время. Такъ въ служебникѣ препод. Никона, написанномъ около 1381—1382 гг. (въ 16-ю долю) и хранящемся въ ризницѣ Троице-Сергіевой Лавры <sup>8)</sup> находимъ такое описаніе великаго входа: „и вшедшу діакону въ алтарь *умываются гл. умью въ неповинныхъ*.“ <sup>9)</sup> И возьмъ кадильницу. и темьянъ приказуетъ иерею. и возьмъ благословеніе отъ іерея и кадитъ трапезу и стья дара. *Поп. г. жд. гл. Господи помилуй. возми владыко. Поп. Возьмите руки ваша во стая. и благословите Гда. И возьмъ иереи блюд. съ стыми дарами. И поставляетъ діакону на главъ. Перфи чашу. И тако преносита. поюща въ собѣ псаломъ ѿ. до конца. и пѣвцы поютъ нынѣ силы небесныя*“. Великій входъ въ старопечатныхъ Московскихъ служебникахъ излагается такъ: „пѣвцы поютъ: нынѣ силы небесныя <sup>10)</sup>. діако́н же, прѣймъ кадило. и покадитъ престолъ, сопреди точию, і иерея.

<sup>1)</sup> Renaudot, liturg. orientarium collectio, tom. I, p. 20

<sup>2)</sup> Гоаръ, р. 203. Сравн. современную молитву вѣрныхъ вторую и первую въ литургіи св. Василия Великаго.

<sup>3)</sup> Наприм. въ ркп. Петерб. Духов. Акад. № 532, л. 116 об., № 556, л. 208.

<sup>4)</sup> Ibid. ркп. № 534, л. 59 об.

<sup>5)</sup> Ркп. Халдов. библи. № 117, л. 48 об. Петерб. Акад. № 556, л. 207; Ркп. Казан. Акад. № 712/1023, л. 121.

<sup>6)</sup> № 345/397, л. 61 об.

<sup>7)</sup> Ркп. Синод. библи. № 543/601. Ркп. Казан. Акад. № 702/1016, л. 65 об.

<sup>8)</sup> На первомъ листѣ ркп. рукою митрополита Платона написано: „Служебникъ Чудотворца Никона. Платонъ митрополитъ Московскій“. Въ служебникѣ весьма много интересныхъ особенностей. Вотъ, для примѣра, обращеніе діакона къ священнику и отвѣтъ послѣдняго предъ чтеніемъ Евангелія въ литургіи Златоуста: „*диако́нъ: Благослови Владыко хотящаго честь святое евангеліе. Попъ Господь дастъ глаголъ благовѣствующимъ силою мноюю. Царь силъ возлюбленнаго молитвами святыхъ апостолъ и евангелиста и глаголетъ: матрфа марка лужи. Иоанна и всѣхъ святыхъ аминь*“.

<sup>9)</sup> Въ настоящее время умовеніе рукъ полагается только въ случаѣ служенія архіерея, который читаетъ при этомъ молитву, произносимую и на полныхъ литургіяхъ, именно: „Господи Боже нашъ, освятивый струи юрданскія“.

<sup>10)</sup> „Нынѣ силы небесныя... се жертва тайная свершена. дарми приносится върою и со страхомъ приступимъ“...

и творить поклоны ꙗ. предъ стымъ престоломъ и прощеніе. и отходятъ къ жертвеннику. іерея прѣймъ кадило. и покадитъ стая, отдастъ кадило діакону. іерея же возьмъ воздухъ, возлагаетъ діакону на десное рамо. и *стымъ дискосъ поставляетъ на главу* ему. самъ же прѣмлетъ стый потиръ. і исходятъ въ церковь. глуще. преж глетъ діако́нъ. *Всѣхъ васъ да помянетъ Господь Богъ во царствіи своемъ, всегда и нынѣ и присно и во вѣки вѣкомъ*. іерея по немъ. да помянетъ Господь Богъ всѣхъ васъ.... вѣкомъ. И паки. Всѣхъ васъ да помянетъ.... вѣкомъ. аще ту будетъ царь. или святитель или игумень. тогда глаголютъ имъ по послѣдованію службы іоанновы. *и входяще во олтарь*. глуть, каждо къ себѣ тихо. *благословенъ грядый во имя Гне, Богъ Господь явися намъ*. таж. поставляетъ іерея стый дискосъ и потиръ на стымъ престолъ. и отлагаетъ покровы по странамъ. и покрываетъ стая воздухомъ. и покадивъ. творятъ поклоны ꙗ. и прощеніе“.

Въ Морелліевомъ изданіи <sup>1)</sup>, а также въ евхологіонѣ 1566 года венеціанскаго изданія (φολ 47 об. <sup>2)</sup>), на великомъ входѣ также находимъ поминовеніе: „ὁ δὲ ἱερεὺς, читаемъ въ этихъ изданіяхъ, θυμῶ τὰ ἅγια καὶ ἀσπάζεται τὸν ἀέρα προσκυνοῦν καὶ λέγει. Ὡς ὁ ἄσωτος υἱὸς ἡλθοῦν καὶ γὼ οἰκτίρων. (т.-е. какъ блудный сынъ и я пришелъ, милостиве). Καὶ λαμβάνει τὰ θεῖα, ὡς ἔθος, μετὰ εὐλαβείας καὶ ἐξέρχεται, προπορευομένων λαμπάδων, καὶ λέγει. Μνησθεῖν πάντων ἡμῶν Κύριος ὁ Θεὸς ἐν τῇ βασιλείᾳ αὐτοῦ, πάντοτε ὧν καὶ ἀεὶ“ (іерея же кадитъ святая, цѣлуетъ воздухъ и, покланаясь, говоритъ: „какъ блудный сынъ пришелъ и я, милостиве“. Беретъ божественная, по обычаю, съ благоговѣніемъ, исходитъ въ предшествіи лампадъ и говоритъ. Помянетъ всѣхъ насъ Господь Богъ въ царствіи своемъ, всегда, нынѣ и присно).

Въ одной рукописи XVII в. библиотеки Чудова монастыря <sup>3)</sup> находимъ такое наставленіе: „подобаетъ ти вѣдати о іерею, яко въ преждеданныхъ литургіяхъ, на великомъ входѣ, егда со діакономъ литургисаеми, не подобаетъ діакону бжественныя тайны тѣла и крове Господней на дискосѣ сущія, къ пренесенію подавати, но самъ и бжественныя тайны, яко уже совершены, на главѣ своей, и чашу с простымъ виномъ въ шуйци близ своихъ персей неси, да не простымъ людямъ вину къ поклоненію простому несценному подаси вину; діако́нъ же съ кадильницею точию предъидый, часто часто стья отъ тебѣ несомая обращающаяся да кадитъ“ <sup>4)</sup>.

При перенесеніи св. даровъ „всѣ люди и пѣвцы, *навши ницъ*, поклоненіе творятъ Богоподобное Христу Богу, въ тайнахъ сущему, понеже совершенно преждеосвященны суть <sup>5)</sup>, или, какъ говоритъ Симеонъ Солунскій, „потому что божественныя дары освящены и здѣсь истинно присутствуетъ самъ Спаситель нашъ, ибо на дискосѣ возлежитъ всесвятое тѣло Его съ божественною Его кровію“ <sup>6)</sup>.

Послѣ перенесенія закрываются завѣсой царскія двери *на половину*, другая половина закрывается послѣ возгласа: „преждеосвященная святая святымъ“. Историческое происхож-

<sup>1)</sup> Swainson, p. 183.

<sup>2)</sup> Собственность профессора Москов. Университета А. Ст. Павлова.

<sup>3)</sup> № 81/283. Ркп. носить заглавіе: «о пречистой и предивной тайнѣ Тѣла и Крове Господа Бога и Спаса нашего Исуса Христа» и есть подлинникъ „Учительнаго Извѣстія“, помятаемаго при служебникѣ.

<sup>4)</sup> Листъ 64 об.—65.

<sup>5)</sup> Тишиковъ. Послѣдованіе среды первой седмицы велик. поста.

<sup>6)</sup> Пис. отц. и учит. п., относ. къ истолк. правое бог., томъ II, стр. 507.

деніе этого обычая объяснить трудно <sup>1)</sup>. Въ юго-западныхъ церквахъ въ это время обыкновенно ударяютъ въ колокольчикъ (обычай *католическій*).

15) Послѣ возгласа діакона: „вонемъ“ во многихъ рукописныхъ и старо-печатныхъ служебникахъ находимъ замѣчаніе; „іерей же мало воздвигъ съреди края стаго воздуха <sup>2)</sup>, касается десною рукою стому агнцу и глаголетъ „прежесщенная стая стымъ“ <sup>3)</sup>, не воздвизаетъ бо здѣ іерей стаго агнца, занеже прежесщенъ есть и совершенъ“. Замѣчаніе очевидно показываетъ, что была практика „воздвизать или возвышать“ преждеосвященный Агнецъ. Въ толкованіи Θεодора Студита читаемъ: „іерей покрываетъ дары верхнимъ покровомъ, который обыкновенно называется воздухомъ, а во время возношенія не поднимаетъ покрыва, но изъ подъ него снизу возвышая хлѣбъ, говоритъ: „преждеосвященная святая“ и воздухъ тотчасъ снимается“. Въ Кристоферратскомъ спискѣ также сказано: „священникъ говорить: вознесу тя Боже мой, Царю мой и, воздымая хлѣбъ, возглашаетъ: преждеосвященная святая святымъ“ <sup>4)</sup>. Точно такъ же въ спискѣ леди Бурде Куть: „и воздымая св. хлѣбъ, говоритъ: вонемъ“ <sup>5)</sup>.

16) „По раздробленіи стаго агнца, іерей и діаконъ чашю исполняютъ и теплоту во стый потиръ вливаютъ и творятъ поклонны и прощеніе, и причащаются пречистыхъ таинъ, по послѣдованію службы іоанновы“ читаемъ въ старо-печатныхъ московскихъ служебникахъ. Въ одномъ рукописномъ памятникѣ послѣ „единъ святъ“ пошъ преломить по обычаю, и вземъ отъ стаго тѣла часть, и влагая въ чашю глетъ, исполнение стого духа, діаконъ аминь, положивъ уларь на трапезѣ, рекъ исполни отче, и поютъ каноникъ: вкусите“ <sup>6)</sup> Въ названной ркп. Чудова монастыря сказано: „В причащеніи же, егда часть стаго агнца приемиши, словеса сія глаголи: четное и претое и прчетое тѣло и кровь Господа Бога и Спаса нашего Іисуса Христа, преподается мнѣ недостойному рабу Божію іерею, имркъ: во оставленіе грѣховъ моихъ, и въ жизнь вѣчную, аминь. Причащаяся также глаголи: четнаго и прстаго и прчстаго тѣла и крове Господа Бога и Спаса нашего І. Христа, причащаюся азъ недостойный рабъ Божій іерей, имркъ, во оставленіе грѣховъ моихъ и въ жизнь вѣчную, аминь. Сиче же и діакону подавая стую часть, глї: тѣло и кровь преподается, а не точію тѣло, якоже на совершенныхъ литургіяхъ обычно есть глаголати, ибо въ преждеосвященномъ агнци истинно есть по совокупленіи въ напоенію бывшемъ, кровь владычаная. Внегда же отъ чаши піеши, или діакону подаваеши, ничтоже глаголи: ибо тамо простое есть вино, а не владыч-

ная кровь, точію церимоніалнаго ради обходу, употреблема бываетъ, вмѣсто полосканія уетъ“ <sup>1)</sup>.

17) Кромѣ причастна: „вкусите и видите“ полагался еще другой: „благословлю Господа“ <sup>2)</sup>, нынѣ исполняемый клиромъ послѣ возгласа: „со страхомъ Божимъ и вѣрою приступите“. Въ теперешнемъ чинѣ: „аще стаго, или храма чтенъ апостоль и евангеліе, и другій киноникъ поется, мже указанъ“.

18) Благодарственная молитва: „Благодаримъ Тя Спаса всѣхъ Бога о всѣхъ“, взятая изъ литургіи ап. Іакова <sup>3)</sup>, и нынѣ читаемая священникомъ „тайно“ тотчасъ по причащеніи, въ нѣкоторыхъ греческихъ и славянскихъ евхологіяхъ помѣщается послѣ молитвы: „благодаримъ Тя Христе Боже“ (см. эту молитву ниже) и назначается къ чтенію послѣ унесенія св. даровъ съ престола на жертвенникъ <sup>4)</sup>.

19) Въ древнѣйшемъ славянскомъ служебникѣ Синодальной бібліотеки <sup>5)</sup> возгласъ: „со страхомъ Божимъ и вѣрою приступите“ не положенъ, а тотчасъ послѣ причащенія священнослужащихъ слѣдуетъ: „таж. дїак. покладитъ святя дары глаголя. вознесися на небеса Боже. (нынѣ этого нѣтъ) Пошъ: всегда и нынѣ и присно“. Въ современномъ греческомъ евхологіонѣ возгласъ этотъ, какъ и на полной литургіи, имѣетъ прибавку: „и любовію“, т. е. „μετὰ φόβου Θεοῦ, πίστεως καὶ ἀγάπης πλοσῆθετε“. Такъ и въ толкованіи Θεодора Студита: „когда братія призываются къ причастию словами: „со страхомъ Божимъ, вѣрою и любовію“, слова эти показываютъ въ таинствѣ божественный образъ божественной и животворящей Троицы, называя страхомъ божественную и свѣтоносную славу Отца, вѣрою—единородное и собезначальное Слово, любовію же—благого и всесвятаго Духа“. По нѣкоторымъ памятникамъ велѣдъ за возгласомъ: „со страхомъ Божимъ“ священнику предписывается произносить: „Благословенъ Богъ нашъ, просвѣщаяй и освѣщаяй всѣхъ насъ“ <sup>6)</sup>, а возгласа „Спаси, Боже, люди твоя и благослови достояніе твое“ въ нѣкоторыхъ служебникахъ не указано <sup>7)</sup>.

20) По теперешнему служебнику священникъ, „вземъ святый потиръ и обращаяся къ двери, зрѣть къ людямъ, глаголя тайно: Благословенъ Богъ нашъ и возгласно: всегда, нынѣ и присно и во вѣки вѣковъ“. Въ славянскихъ рукописныхъ и старопечатныхъ служебникахъ <sup>8)</sup> только: „и во вѣки вѣкомъ“ <sup>9)</sup>. Въ Кристоферратскомъ и одномъ Барбериновомъ спискахъ вмѣсто этого возгласа указанъ другой: *δόξα τῇ παναγίᾳ τριάδι, πάντοτε ὡν καὶ ἀεί*, т. е. слава

<sup>1)</sup> Листъ 65—66. Сравни. «Изъявленіе о нѣкихъ исправленіяхъ въ служеніи преждеосвященной литургіи» предъ теперешнимъ чиномъ.

<sup>2)</sup> Ркп. Синод. библ. № 555/1599, Казан. Акад. № 1021, л. 97; Рум. муз. № 443, л. 120; Петерб. Духовн. Ар. № 553, л. 67.

<sup>3)</sup> Swainson, p. 319. Paris manuscript. № 2509: «εὐχὴ δομάρχου εἰς τὴν ἐσχάτην εἰσοδον».

<sup>4)</sup> Ркп. Синод. библ. № 615, л. 100 об. Греч. ркп. № 281, фол. 52; Каз. Акад. № 1023, л. 123; № 1025, л. 179; № 1026, л. 165; Петерб. Духовн. Ар. № 532, л. 121 об.; № 528, л. 208; № 574, л. 140 об.

<sup>5)</sup> № 545/604.

<sup>6)</sup> Ркп. Синод. библ. № 616, л. 100 об.; греч. ркп. Рум. муз. № 472, л. 69; Петерб. Ар. № 531, л. 100; № 534, л. 62 об.; № 536, л. 97; № 542, л. 95 об. Казан. Ар. № 1023, л. 123 об.; № 1021, л. 97 об. и др. мн.

<sup>7)</sup> Ркп. Каз. Ар. № 1025, л. 179; № 1026, л. 165. Пет. Дух. Ар. № 553, л. 67.

<sup>8)</sup> Въ служебникѣ 1651 года есть: «діаконъ тихо: благослови владыко, іерей: благословенъ Богъ нашъ, и обращаяся на западъ глетъ ко вѣшнимъ: всегда, нынѣ и присно... вѣкомъ. (Листъ 264).

<sup>9)</sup> Статьи замѣтимъ, что выраженіе: «во вѣки вѣковъ» очень близко къ древне-греческому: «*во вѣки отъ вѣка*»; употреблявшемуся по отношенію къ актерамъ, на подобіе.

<sup>1)</sup> Церковный Вѣстникъ (1889 г. № 14, стр. 264) по этому случаю говорить: «Знаемъ, что обычай этотъ распространенъ едва ли не по всей Россіи, знаемъ и то, что современные наши литургисты приняли этотъ обычай подъ свою защиту. (См. наприм. Посobie къ изуч. устава, свѣщ. Никольскаго, изд. 3, 1874 г. стр. 80). Но утверждаемъ рѣшительно, что онъ не имѣетъ ни малѣйшаго основанія въ уставѣ церковномъ».

<sup>2)</sup> Въ ркп. Казан. Дух. Ар. № 705/1019, л. 120 об.: «такъ открываетъ покрывала всѣ, такожъ и звѣзду, причащаются по обычаю стымъ таинамъ», № 705/1018, л. 61 об.: «сщенникъ творитъ Г. поклоны и подвигнетъ дискосу покрывало лѣвою рукою, таж. десною рукою простеръ, и обѣма перстами, ими же благословитъ, стому агнцу коснувся».

<sup>3)</sup> Ркп. XII в. Синод. библ. № 345/604, Казан. Духовн. Ар. № 709/1015, л. 48 об. и № 705/1018, л. 61 об. просто: «святая святымъ».

<sup>4)</sup> Гааръ, р. 203.

<sup>5)</sup> Swainson, p. 185.

<sup>6)</sup> Ркп. Каз. Духовн. Акад. № 702/1016, л. 65 об.

святѣй Троицѣ, всегда, нынѣ и присно<sup>1)</sup>. Непосредственно за этимъ возгласомъ нынѣ слѣдуетъ: „да исполнятся уста наша“, въ древнихъ славянскихъ<sup>2)</sup> и греческихъ<sup>3)</sup> служебникахъ *вмѣсто этого* положено *тѣмъ людямъ*: „*Благодаримъ тя Христе Боже нашъ яко сподобилъ еси насъ причастникомъ (или общникомъ) быти, пречистому твоему тѣлу и честнѣй твоей крови, излияннѣй за весь мѣръ во оставленіе грѣховъ, смотренія твоего таинства, аллилуія*“, а иногда: „*благодарю Господа на всякое время*“<sup>4)</sup>.

21) Возгласъ: „съ миромъ изыдемъ“ положено произносить<sup>5)</sup> не священнику, какъ теперь, а *діакону*<sup>6)</sup>. Вмѣсто теперешней заамвонной молитвы: „владыко вседержителю, иже всю тварь премудростію содѣла“, въ одномъ изъ Барбериновыхъ списковъ положена: „*εὐχὴ ἑτέρα ἀπεδάξωτος*“, а именно: „*Упованіе всѣхъ концевъ земли, Боже, закономъ предрекій и пророки и евангелисты святѣя дни твоя постовъ быти потребны къ очищенію и спасенію; сподоби и насъ всѣхъ теченіе поста благоугодно совершити, вѣру соблюсти и божественныя заповѣди до конца непорочно сохранили; заповѣждь нынѣшняго „браво“. Тертуліанъ (de spectaculis, cap. XXV) говоритъ: „тѣ же самыя руки, которыя ты воздѣвалъ къ Господу, отбивать ашлодисментами актерю? Тѣми же самыя устами, которыя ты произносилъ аминь на святое, выкрикивать одобреніе глядѣтору и возглашать: εἰς αἰῶνα εἰς αἰῶνα (во вѣки отъ вѣка), не Христу Богу, а совѣмъ другому?“*

*ангелу мира соблюдати наши входы и исходы, стопы утвердити и направити на путь заповѣдей Твоихъ, приѣмля святое время поста и колѣнопреклоненія нашего, воздавая намъ благословеніями духовными и благами дарами, дабы сподобившись отъ Тебя милости, возниспослемъ славу Тебѣ Отцу“ и прочее*<sup>7)</sup>.

22) Точно также и вмѣсто теперешней молитвы, „всегда потребити святая: Господи Боже нашъ введи насъ во всечестныя дни сія“ находимъ другія въ древнемъ славянскомъ служебникѣ XII вѣка Синод. библ. № 313/604 (л. 23): „*Кончавше бжествною таиноу и слоужбою. славою и благодареніе всылаемъ оцу и си*“. и Кристоферрат-

скомъ спискѣ: „*преходя отъ силы въ силу и отъ славы въ славу, прибѣгаемъ къ Тебѣ, Христе Боже нашъ, и тебѣ приносимъ благодареніе съ безначальнымъ и безсмертнымъ Твоимъ Отцемъ, съ пресвятымъ и благимъ, и животворящимъ Твоимъ Духомъ*“<sup>1)</sup>. Молитва эта, весьма сходная съ находящеюся въ концѣ литургіи св. ап. Іакова,<sup>2)</sup> положена для чтенія въ нашихъ древнихъ служебникахъ и на литургіи св. Златоуста. Такъ въ одной ркп. послѣ возгласа: „со страхомъ Божиимъ“ находимъ: „под. къ Христу царви Богу нашему. и обрѣщаясь съ дары глаголетъ попъ: *преходя отъ силы въ силу*“<sup>3)</sup>...

23) Конецъ литургіи преждеосвященныхъ даровъ въ старопечатныхъ Московскихъ служебникахъ *отличенъ* отъ современнаго. „Таже іерей глетъ. Благословеніе Господне на всѣхъ насъ, всегда и нынѣ и присно и вѣки вѣкомъ; людіе, аминь. достойно есть. діаконъ, премудрость. іерей<sup>4)</sup>, прстая Госпоже Богородице спаси насъ. людіе, честнѣйшую херувимъ. іерей, зря ко престолу, глетъ. слава тебѣ Боже нашъ упованіе наше слава тебѣ. клирицы. слава, и нынѣ, господи помилуй, ѿ. ж. гди благослови. іерей творитъ отпустъ, обратися на церковь. Христосъ истинный Богъ наш. глаголетъ же по настоящему дни, или праз. таже, и клирицы поють. аминь, многолѣтны соблюди Господи и помилуй. По отпустѣ же іерей и діаконъ совлачаются отъ одеждъ своихъ сщеническихъ, каждо къ себѣ глуще, нынѣ отпущаени раба своего владыко. таж. трисвятое. и по отче нашъ, тропари. Вце дѣво радуйся. слава. крестителю Христовъ и нынѣ. молитв за ны стіи апостоли. таже, подъ твою милость прибѣгаемъ Вце дѣво. Таж. троп. храму и дню. Посемъ, тропарь<sup>5)</sup> стію григорію, папѣ стараго рима. глас. ѿ. *Иже от Бога свыше бжественную благодать восприялъ славне григоріе, того силою укрѣпляемъ евангельски ходити изволилъ еси, отнюдуже отъ Христа возмъдіе трудомъ обрѣте, всеблаженне. его же моли спастися диямъ нашимъ. код. глас., ѿ. под. двая днесъ*<sup>6)</sup>. *Чредоначалникъ показася, началника пастыремъ, инокомъ чреды отче григоріе, ко оградѣ наставляя небесный. подобникъ постникомъ показася и образъ, оттуду научився, и той нами научивъ. нынѣ же съ ними радуемися, и ликуемъ въ небесныхъ кровяхъ. Посемъ. Гди помилуй, м. гди благослови. іерей, сый благословенъ и препрославленъ. таже, млтва великаго василія. небесный царю благовѣрнаго. гди помилуй, ѿ. ж. слава, и нынѣ, честнѣйшую*

<sup>1)</sup> Гоарь, р. 203.

<sup>2)</sup> Ркп. Синод. библ. № 617, л. 170; № 909, л. 175; старопечатные славянскіе венеціанскіе (напр. 1534 г. л. 68) и московскіе (напр. 1651 г. листъ 264) служебники.

<sup>3)</sup> Гоарь, р. 203.

<sup>4)</sup> Напр. въ ркп. Петерб. Дух. Ар. № 531, л. 100; № 536, л. 97; № 563, л. 74.

<sup>5)</sup> Ркп. Петерб. Ар. № 556, л. 214; № 528, л. 209 и старопеч. московскіе служебники.

<sup>6)</sup> Что согласно съ древнѣйшей практикой, тогда этимъ діаконовскимъ возгласомъ кончалась литургія (имъ кончается и древнѣйшій (IX) изъ известныхъ нынѣ списковъ литургіи Преждеосвященныхъ Даровъ Барбериновъ, Swainson, р. 98) и всѣ вообще церковныя службы «Что возгласъ этотъ, замѣчаетъ профессоръ Н. О. Красносельскій (Типикъ церкви св. Софіи въ Константинополѣ IX в. Одесса 1892 г. стр. 75—76), есть дѣйствительно заключительный, это видно изъ тѣхъ особенно мѣстъ, въ которыхъ указывается точчасъ послѣ литургіи совершатъ какое либо другое церковное поствѣдованіе, не отпуская народа. Въ этихъ случаяхъ діаконы вмѣсто: *εὐ εὐρήν προέδωμεν* говорили: *Σοφία*, и затѣмъ совершалось указанное чинопоствѣдованіе, послѣ чего уже дѣлался отпустъ. Наприм., на кануѣ Крещенія 5-го Января по окончаніи литургіи—*εὐ δὲ τῷ τέλει τῆς λειτουργίας ὁ διάκονος οὐκ ἀπολεί τὸν λαόν, ἀλλ' ἀντὶ τοῦ. Ἐν εὐρήνῃ προέδωμεν διδοται. Σοφία καὶ ἐπιτίθειν ὁ ἀρχιδιάκονος τὸ εὐμόρφον τῷ Ἀρχιεπισκόπῳ, ἐμπροσθεν εἰς τὸ εὐώτερον τῆς ἁγίας τραπέζης....* даѣе описывается обрядъ благословенія воды, послѣ котораго, съ пѣніемъ тропаря: *Гласъ Господень на водахъ εἰσερχόμεθα εἰς τὸν λαόν καὶ λέγει ὁ διάκονος τὸ. Ἐν εὐρήνῃ προέδωμεν.*»

<sup>7)</sup> Гоарь, р. 204.

<sup>1)</sup> *ibid.*

<sup>2)</sup> Swainson, р. 326—327.

<sup>3)</sup> Ркп. Петерб. Духовн. Ар. XIII в. № 524, листъ 50 и об.

<sup>4)</sup> Въ служебникѣ 1602 г. нѣтъ: «іерей, прстая Госпоже... многолѣтны соблюди Гди и помилуй», а просто сказано: «іерѣй творитъ отпустъ».

<sup>5)</sup> Въ теперешнемъ служебникѣ тропарь: «*правило стѣры и образъ кротости*... Въ современномъ служебникѣ (изд. въ Адѣнасѣ 1888 г., стр. 17) тропарь и кондакъ также другіе; въ нихъ воспѣвается св. Григорій, какъ *составителю чина литургіи преждеосвященныхъ даровъ*: Ἀπολιτικὸν τοῦ ἁγίου Γρηγορίου ἤχος ᾠ. Ταχὺ προκατάλαβε. Τῆς Ρώμης τὸν πρεδρόνον, μυσταγωγὸν ἱερόν, διδάσχα Πέτρον τε, τοῦ κορυφαίου σοφόν, Γρηγόριον μύστην τε, τῆς Προηγασμένης, λειτουργίας ἐν ὁμοίαις, πάντες ἀνευφημοῦμεν, τὸν Διάλογον πόθῳ πρεβεῖται γὰρ ἀπαύστως Χριστοῦ, εἰς τὸ σωθῆναι ἡμᾶς.

Κοντάκιον τοῦ αὐτοῦ, ἤχος δ. Ἐπεράνης σήμερον. Ἐπιτίθειν ἡμῖν τὸν σοφόν Γρηγόριον, τὸν Ρώμης Παππᾶν, λειτουργίας θείας τε, μυσταγωγὸν ὑπερηγήτην, ἡγιασμένον τιμήσωμεν νῦν ἐπαύτως, τὸν θεῖον Διάλογον.—

<sup>6)</sup> Въ тепереш. служебникѣ: «слава, и нынѣ, Богородицѣнъ: Предстательство, христіанъ непостыдное... *Въ новѣйшихъ отдѣльныхъ изд. литургіи преждеосвященной* (Москва. 1893 г. л. 33 об.) тропарь и кондакъ св. Григорію Двоеслову указаны тѣже, что и въ старопечатныхъ служебникахъ, вопреки примѣчанію къ 52 правилу VI всеа. собора, сдѣланному въ Пидалионѣ (Πηδαλιον, изд. 1800 г. сѣл. 183).

херувимъ. именемъ господнимъ благослови отче. таж, достойно естъ. и отпустъ. поминають же стыхъ, имркъ, наставшаго дне, и минувшаго, и его же храмъ. и стаго григорія чудотворца папы стараго рима. и кождо поклонься, и помолився въ себѣ, и творять другъ ко другу прощеніе. и благодаряще Бога исходить изъ церкви“<sup>1)</sup>.

24) Въ настоящее время литургія преждеосвященная совершается въ среду и пятницу Великаго поста, въ четвергъ или вторникъ пятой недѣли поста—въ день чтенія канона св. Андрея Критскаго, въ понедѣльникъ, вторникъ и среду страстной недѣли, а также въ понедѣльникъ, вторникъ и четвергъ—второй, третьей, четвертой, пятой и шестой недѣли великаго поста, если въ эти дни бываетъ храмовой праздникъ, или святой съ помилеемъ. Такой обычай установился въ греко-русской церкви только со времени введенія *іерусалимскаго устава*<sup>2)</sup>. Во времена же господства *устава студійскаго* она совершалась въ среду и пятницу на *сырной седмицѣ* (масленицѣ), каждые *пять дней* недѣли великаго поста (кромѣ субботы и воскресенія) и въ *пятницу на страстной недѣлѣ*. Изъ многочисленныхъ свидѣтельствъ, подтверждающихъ это, приведемъ только нѣкоторыя. Въ служебникахъ XII вѣка Синодальной библиотеки № 343/604 и XIII вѣка Казанской Духовной Академіи № 702/1016 литургія преждеосвященныхъ даровъ начинается: „въ среду *сыропустныя недѣли* вech. на литургіи. по стѣхирахъ выидеть поп и дякон. съ кадилницею. и творить мол. выходящю“. Въ древѣйшемъ славянскомъ спискѣ (XII—XIII вв.) студійскаго устава, хранящемся въ Синодальной библиотекѣ сказано, что въ среду и пятокъ сырной недѣли полагается „божественная литургія *постная*“ (л. 6); здѣсь же (на л. 10) читаемъ: „и то естъ вѣдѣт. яко въ весь постъ. на всякъ день творять *литургию постную*“, а на листѣ 32 об., при изложеніи службы въ великій пятокъ, замѣчено: „*литургія постная*“. Въ отвѣтахъ новгородскаго епископа Нифонта Кирику, Саввъ и Иліи, написанныхъ около 1130—1156 г. находимъ также такой, изъ котораго видно, что преждеосвященная литургія великимъ постомъ совершалась ежедневно, кромѣ субботы и воскресенья: „въ великій постъ, аже се емлемъ доры на ѿ. постныхъ дновъ (т. е. дней), даже не пригодиться елико дновъ служити? А остави, рече, на другую недѣлю, аче и до третье, нѣтоуть бѣды“<sup>3)</sup>. Въ такъ называемомъ *блжескомъ уставѣ*<sup>4)</sup>, приписываемомъ профес. Е. Е. Голубинскимъ русскому митрополиту Георгію, но на самомъ дѣлѣ ему не принадлежащемъ, какъ это съ убѣдительною доказано про-

фессоромъ Московск. Университета А. С. Павловымъ, находимъ также правило: „вся святія 40 дни и постъ развѣ суботы и недѣли и до Благовѣщеньева дни да не будетъ литургія, но токмо прежесвященная“<sup>1)</sup>.

Изъ греческихъ свидѣтельствъ сошлемся на слѣдующія. Въ *типики св. Софій Константинопольской IX вѣка*<sup>2)</sup> литургію преждеосвященную предписано совершать не только къ среду и пятницу великаго поста, но въ среду и пятокъ *сырной недѣли*, а также и въ *великую пятницу*<sup>3)</sup>. *Св. Никифоръ Исповѣдникъ* (806—815 г.), патриархъ Константинопольскій, въ одномъ изъ своихъ правилъ повелѣваетъ „монашествующимъ поститься въ среду и пятокъ сырной недѣли и *по отпустѣ литургіи преждеосвященныхъ* вкушать сыръ, гдѣ бы ни находились, для отраженія постановленія Іакова и ереси тетрадитовъ.“<sup>4)</sup> Св. же Никифору Исповѣднику усволяется, хотя и сомнительно, чтобы оно ему принадлежало, правило, повелѣвающее совершать литургію преждеосвященную *три дня*<sup>5)</sup> каждую недѣлю поста и *14 Сентября*: „о литургіи преждеосвященной, говорится въ этомъ правилѣ, которая *принадлежитъ* досточтимому *отцу нашему Григорію, Папѣ Римскому Двослову*, мы опредѣляемъ совершать ее три дня на каждой недѣли св. чetyрдесятницы. Подобаеть же знать, что прежде названнаго отца упомянутыя литургіи<sup>6)</sup> совершались

<sup>1)</sup> *ibid.* стр. 524, прав. 153.—Къ слову о *блжескомъ уставѣ* пользуемся случаемъ замѣтить: мы говоримъ (Чтен. въ Общ. Люб. Духовн. Пров. 1894 г. Февраль), что правило этого устава: «аще кто нехота *протиънетъ* потыръ, или доры оуоронитъ, то пролитое съ землею вскопаетъ, и въ воду всыплетъ, а оуоронившюся дору съжечи ю. поклона за недѣлю 12 на вечеръ, 12 заутра» (рпг. Лаврской библи. № 204, л. 269), давшее основаніе профессору Е. Е. Голубинскому (Ист. Р. Ц. Т. I. втор. полов., стр. 214—215) предполагать въ древней Руси существованіе *потыровъ тыкаенныхъ*, которые весьма легко можно было *протиънуть*, нужно понимать въ совершенно иномъ смыслѣ, именно въ смыслѣ *опрокинутія, толкнутія* и *пролитія* потира. Въ пользу такого пониманія правила мы привели: 1) редакцію правила изъ рпг. Моск. Духовн. Ак. № 566, л. 107, въ которой вмѣсто: «протиънетъ потыръ» стоитъ: «аще ли по грѣху *протиънется* потыръ, то пролитое съ землею ископавши» и проч., 2) подходящее греческое правило св. Никифора Исповѣдн., гдѣ стоитъ: «εάν σφις ἐ γυθ θ β υ α ι τὸ τιμὸν καὶ ἀγιὸν σφρα καὶ αἶρα τοῦ Κριτοῦ» и проч. — *выметется* и 3) редакцію правила изъ рпг. Казан. Дух. Акад. № 685, въ которой стоитъ: «аще кто нехота *поткнетъ* потыръ» и проч. Недавно мы встрѣтили въ рпг. XVII в. Синод. библи. № 852 (по кат. Саввы), л. 1 об. и еще редакцію правила, также оправдывающее наше толкованіе, и очень близкую къ редакціи рпг. Моск. Акад. № 566, только въ ней вмѣсто: «протиънется» стоитъ: «*прометитъ*». Все правило читается такъ: «о потырѣ, аще потыръ пролетца то пролитое, з землею скопавъ і в воду вверещи. а опитемы за то. ѱ. днь».

<sup>2)</sup> Н. О. Красносельцевъ, указ. работа, стр. 76, 85 и 95.

<sup>3)</sup> Въ сей день, по этому типикю, полагалось «*поклоненіе колыю*» (проскубоуеу τῆν ἁγυρὴν τῆν υβῆσαν τῆν ζωοποιὸν πλεοράν).—

<sup>4)</sup> Pitra. Iuris eccles. Graecor. Historia et Monumenta, tom. II, p. 331, cap. 40.

<sup>5)</sup> Три дня въ недѣлю полагалось совершать литургію преждеосвященную также по уставу *Казульскаго монастыря* (въ Калабріи): «заботы іерей, говорится въ этомъ уставѣ, отлагать *три алѣба* для литургіи преждеосвященныхъ, которую имѣшь служить въ три дня первой недѣли, т. е. въ среду, четвергъ и пятницу, ибо въ понедѣльникъ и вторникъ первой недѣли совсѣмъ не служимъ литургіи по доброй и благословной вины». 0 литургіи Прежд. Даровъ Москва. 1850 г., стр. 115.

<sup>6)</sup> Въ предшествующемъ правилѣ. Считаемъ не лишнимъ привести его сполна: «о божественной литургіи Златоуста и Великаго Василія — когда должно совершать ихъ? Должно знать, что Никифоръ и Тарасій, припоманитые патриархи съ прочими святыми соборомъ опредѣлили совершать литургіи по такому—чину: общую (т. е. постоянно) всегда совершать литургію Златоуста; литургію же Василія Великаго совершать одиннадцатъ разъ въ году, а именно: *14 Сентября въ воздвиженіе* честнаго и животворящаго креста, ибо въ этотъ день весь христоименный народъ Господа, совершаетъ постъ; въ навечеріе Рождества Христова, въ память названнаго отца, или мѣсца Января въ первый день, точно также въ навечеріе свѣтовъ (крещенія), по воскресеньямъ великой чetyрдесятницы, кромѣ вербаго воскресенія, а также—въ святый и великій четвергъ и во св. великую субботу. Кромѣ сихъ дней литургія Великаго Василія не совершается. Тарасій же къ сему присовокупилъ: какъ мнѣ важется, достопочтенѣйшій отецъ, нѣтъ никаваго прпятетія служить литургію Великаго Василія и во св. день Пятидесятницы, и въ день Преображенія и въ праздникъ Срѣтенія. На это Никифоръ сказалъ: препитствія никаваго нѣтъ, почтенѣйшій отецъ, но, мнѣ важется, что литургіи Василія не должно быть, по той причинѣ, что эти радостныя.» Pitra, *ibid.* 320—321.—

<sup>1)</sup> Служебникъ 1651 г. листъ 266—268.

<sup>2)</sup> Въ Русской Церкви правила, запрещающія служить литургію преждеосвященныхъ даровъ въ среду и пятницу на масленицѣ и въ великую пятницу, встрѣчаемъ въ XIII—XIV вѣкахъ. Такъ патриаршій константинопольскій соборъ 1276 г. Авг 12 на вопросъ сарайскаго епископа Феогноста: «нѣтъ ли въ великій пятокъ службу», отвѣчалъ: «святими отцы установлено: службы въ томъ дни нѣтъ», а на вопросъ: «въ сырную недѣлю, въ среду и пятокъ, постная служба, или Иванова служба», отвѣчалъ: «не поется тогда служба ни постная, ни Иванова, но въ 4 часть часы съ вечернею поютъ». (Рус. Ист. Библи. Томъ VI, стр. 132, вопр. 3; стр. 133—134, вопр. 11). Тоже самое писали въ Псковъ митрополитъ Киприанъ отъ 1395 года (*ibid.* стр. 275—276) и митр. Фотій отъ 12 Августа 1419 года (*ibid.* стр. 414).

<sup>3)</sup> Рус. Ист. Библи. Томъ VI, стр. 51, вопр. 100. Здѣсь же (стр. 33, вопр. 43) читаемъ: «И се вопроша Климъ нашего епископа отъ полотскаго епископа: аже служить епископъ постную службу, кдѣ чѣлуютъ: въ скранью, ли по обычаю?—Въ рамо, рече, чѣловати»—

<sup>4)</sup> Въ этомъ же уставѣ, между прочимъ, находимъ правило: «въ недѣлю (т. е. воскресенья) не нѣтъ литургіи за уловой». (Е. Е. Голубинскій Ист. рус. церкви. Томъ I, перв. полов. тома, стр. 514, прав. 28).

всегда пѣлый годъ, именно: въ каждое воскресенье года литургія Василя Великаго, въ субботу, второй, третій и пятый день—великаго Златоуста, въ четвертый же и шестой—преждеосвященная. Но сей святѣйшій отецъ, вмѣстѣ съ другими 170-ю <sup>1)</sup> святыми отцами опредѣлили такъ, какъ мы сказали, какъ открыто Господомъ нашимъ І. Христомъ—*въ 14 день мѣсяца Сентября бываетъ преждеосвященная литургія въ Великой Церкви*“.<sup>2)</sup>

*Симеонъ Солунскій* на вопросъ: „почему литургія преждеосвященныхъ даровъ не совершается въ другіе посты, кромѣ четырехдесятиницы“, отвѣчалъ: „не совершается литургія преждеосвященныхъ даровъ и въ другіе посты потому, что этотъ постъ, можно сказать, единственный, первый и особенно важный, какъ постъ Господень, и на немъ одною *въ теченіе пяти дней недѣли предано совершать ее для большаго возбужденія насъ къ подвижничеству*. Такъ какъ литургія есть служба необходимѣйшая и страшнѣйшая изъ всѣхъ, и спасеніе для всего міра: то и не признано справедливымъ совершенно оставлять ее когда либо, даже во время самой великой, по названію и на самомъ дѣлѣ, четырехдесятиницы. Поэтому и на ней въ субботу и воскресенье Отцы постановили намъ совершать священную жертву, исполняя волю Господа, сказавшаго: *сіе творите въ мое воспоминаніе*“ всегда, но *въ теченіе пяти дней* <sup>3)</sup>—приносятъ преждеосвященные дары; совершать же безкровную и животворящую Жертву въ какой либо другой день Отцы не законоположили, равно какъ *въ среду и пятокъ*—два дня такъ называемой *сыропустной* недѣли, и *въ великій пятокъ*..... древній уставъ великой церкви говоритъ, что въ среду на недѣлѣ сыропустной патриархъ первый совершалъ литургію преждеосвященныхъ даровъ. Впрочемъ, въ этотъ день и въ пятокъ, несмотря на постъ, былъ обычай вкушать и сыръ, въ противодѣйствіе какому то еретическому мнѣнію.... Литургія преждеосвященныхъ даровъ прежде совершалась также и во святой и великій пятокъ.... Но я не знаю, какъ это случилось, что совершеніе литургіи преждеосвященной въ великій пятокъ оставлено, тогда какъ прежде оно было. Думаю, что, такъ какъ въ этотъ день постъ несовершенный, а обычай совершать въ оный литургію совершенную не было, то оставили и литургію преждеосвященныхъ даровъ; а быть можетъ, это сдѣлали и на основаніи іерусалимскаго устава, который есть уставъ монашескій“.<sup>4)</sup>

*Въ Кіево-печерской Лаврѣ*, гдѣ принятъ уставъ студійскій, и до нынѣ литургія преждеосвященная совершается великимъ постомъ *ежедневно*, кромѣ понедѣльника и вторника первой недѣли.

Въ приведенномъ правилѣ бѣлечскаго устава: „вся святая 40 дни и постъ развѣ субботы и недѣли и до Благовѣщенія дни не будетъ литургія, но токмо преждеосвящен-

Въ Синайскомъ канонарѣ (Труды Кіевской Духовн. Ак. 1874 г. Май), сказано, что литургія св. Василя Великаго совершается отъ недѣли сыропустной до недѣли вайи, въ великій четвергъ, на канунѣ Рождества Христова и Крещенія.

<sup>1)</sup> Должно читать: 270-ю. Объ этомъ соборѣ см. у Mansi, Sacrorum Concil. nova et amplissima collectio. Tom. XIV, colum. 112 и 120.

<sup>2)</sup> Pitra, Juris, Tom. II, p. 321, cap. 4—Подъ Великою церковию разумѣется церковь св. Софій въ Константинополѣ—

<sup>3)</sup> Указаніе на совершеніе литургіи преждеосвященныхъ даровъ въ продолженіе пяти дней каждой недѣли Великаго Поста можно, кажется, находить въ 49 правилѣ лаодиційскаго собора и 52 VI вселенскаго.

<sup>4)</sup> Пис. отц. и учит. церк., относящ. къ исток. прав. богослуж. Томъ III, стр. 180—181, 182—183.

ная“ профес. Е. Е. Голубинскій (Ист. рус. ц. томъ 1, перв. половина, стр. 524, прим. 3) выраженіе: „до“ считаетъ ошибочной вставкой. Дѣлаетъ это почтенный ученый, думаемъ, на основаніи 52 правила шестаго вселенскаго собора: „во вся дни поста святая четырехдесятиница, кромѣ субботы и недѣли и *святаго дня Благовѣщенія*, святая литургія да бываетъ не иная, какъ преждеосвященныхъ даровъ“, и церковнаго устава, повелѣвающаго служить въ Благовѣщеніе полную литургію, въ какой бы день поста ни припалъ этотъ праздникъ. Однако выраженіе: „до“ нѣтъ надобности считать ошибочной вставкой, такъ какъ существуютъ свидѣтельства, изъ которыхъ видно, что въ древнее время, по крайней мѣрѣ, въ нѣкоторыхъ церквахъ *въ день Благовѣщенія совершалась литургія преждеосвященная*. Такъ въ изданной у Гоара (р. 190) „ἐρημεία τῆς θείας λειτουργίας τῶν προηγιασμένων“ сказано: „когда же имѣеть читаться евангеліе, какъ то: въ обрѣтеніе честныя главы Предтечи, святыхъ сорока мучениковъ, *Благовѣщенія* (τοῦ εὐαγγελισμοῦ) и въ великую седмицу, тогда входъ бываетъ съ евангеліемъ“. По словамъ Никона Черногорца <sup>1)</sup> относительно того, какую литургію — полную, или преждеосвященную, совершать въ день Благовѣщенія, правила разныхъ уставовъ не были согласны между собою, но „обрѣтается въ соборницѣ (т. е. синаксарѣ) великія церкви, яко въ молитвенныхъ храмѣхъ Богородицы бывати приношенію (т. е. проскомидіи) и совершеннѣй службѣ“. Въ изданномъ у Питры „Typicum Studitarum et Hierosolymitarum“ также читаемъ подъ 25-мъ числомъ Марта: „περὶ δὲ τοῦ γίνεσθαι προσκομιδὴν τῇ παρασκευῇ, εἰ τύχη ὁ εὐαγγελισμός, καὶ οἱ κανόνες διηγορεῖον. Εὐρίσκεται δὲ καὶ ἐν τῷ συναξαρίῳ τῆς μεγάλης ἐκκλησίας, εἰς τοὺς εὐκτηρίους οἶκους τῆς Θεοτόκου γίνεσθαι προσκομιδὴν καὶ τελείαν λειτουργίαν. Εἰ δὲ οὐκ ἔστιν εὐκτηρίας οἶκος τῆς Θεοτόκου, προσκομιδὴ οὐ γίνεται, οὔτε αὐτῇ τῇ ἡμέρᾳ, οὔτε ἄλλῃ τῆς τεσσαρακοστῆς, ἀλλ’ ἢ τῶν προηγιασμένων τελείται, πλὴν τῇ μεγάλῃ πέμπτῃ“.<sup>2)</sup> Славянскій переводъ этого правила, разрѣшающаго совершать полную литургію въ день Благовѣщенія только въ тѣхъ церквахъ, гдѣ *Благовѣщеніе-храмовой праздникъ*, находимъ въ одной рукописи Синодальной бібліотеки: „и сего подобаетъ не невѣдѣти, яко аще и правила убо не велеть въ дни поста быти проскумисанію. нъ понеже въ сноксари великия церкви обрѣтается, яко твориться. проскумисаніе въ прквахъ стья бия. и съвършенія литург. егда въ самыи день. рекше въ пятъкъ великыи постигнетъ благовѣщенія праздыник. и мы се уставляемъ быти. въ бжствныхъ прквахъ. *явѣ иже не суть стпи бци обручены. ни въ тѣ днь. ни въ инъ проскумисанію быти въ постѣ. развѣ великаго четвертгъка. а въ прочая дни постыною съвершати литургію*“<sup>3)</sup>

Слѣды бывшаго когда то обычая совершать *въ день Благовѣщенія литургію преждеосвященныхъ даровъ*, по нашему мнѣнію, уцѣлѣли даже и *въ современномъ типиконѣ* <sup>4)</sup>, въ которомъ, при изложеніи порядка службы подъ 25-мъ числомъ Марта (въ день Благовѣщенія), между прочимъ, встрѣчаемъ такое, приписываемое *Іоанну Постнику*,

<sup>1)</sup> Пандекты, слово 57, л. 579.

<sup>2)</sup> Spicilegium solesmense, tom. IV, p. 454—455.

<sup>3)</sup> Ркп. Синод. бібл. № 550/280, листъ 162 об.

<sup>4)</sup> См. Типиконъ, изд. въ Москвѣ въ 1885 г. листъ 267 об.—268.

замѣчаніе: „Обрѣтаемъ въ нѣкихъ типіцѣхъ, еже пѣтися въ семь дни честнаго сего праздника: Да исправится молитва моя: и сіе не вѣмъ, кімъ правомъ опредѣлся. Нѣднѣ бо изъ произволенія и неученія многая приложипа: азъ же яко мно сіе не поущати въ златоустаго совершенной літургіи, и въ 3 часѣ, и проскомидіи бывшей. Глаголетъ бо, въ яковомъ дни случится праздникъ бжественнаго бжгвѣщенія, літургіа златоустаго, и на трапезѣ разрѣшеніе рыбъ, яковъ еще день случится. Сіе бо пріяхомъ отъ бжественныхъ отцевъ, еже ясти рыбы въ день бжественнаго бжгвѣщенія. Да исправится же въ преждесвященныхъ літургіи зачипися пѣти, и въ 5 мѣ часѣ: не требствуемъ бо коему плача знаменію въ семь дни пѣтися, чествуемъ бо той яко главизну нашего спасенія“.—

*Сергій Муретовъ.*

### МОСКОВСКАЯ ХРОНИКА.

Освященіе Успенскаго собора. 17 марта, было совершенно торжественное освященіе возобновленнаго внутри и снаружи Большаго Успенскаго собора. Во второмъ часу утра, на серединѣ собора была совершена утренняя, на литію и величаніе выходилъ о. протопресвитеръ Н. Н. Свѣтовидовъ-Платоновъ со всею соборною братіей. Въ девятомъ часу утра на Ивановской колокольнѣ начался „перезвонъ“ колоколовъ, и соборъ сталъ быстро наполняться богомольцами, сошедшимися со всѣхъ концовъ Москвы. Вся соборная площадь, не смотря на неблагоприятную погоду, была переполнена народомъ. По бокамъ царскихъ вратъ, на аналояхъ, были положены древнія иконы: Спаса Нерукотвореннаго и Оедоровской Божіей Матери, а противъ мѣстной иконы Господа Вседержителя былъ поставленъ высокій аналой, и на немъ на дискосѣ подъ воздухомъ св. антиминь. Посреди собора на столикѣ была поставлена чаша для совершенія водоосвященія, а по бокамъ ея три подсвѣчника съ возженими свѣчами. Въ десятомъ часу утра, при торжественномъ колокольномъ звонѣ, въ соборъ прибылъ Его Высокопреосвященство Высокопреосвященнѣйшій Митрополитъ Московскій Сергій. Приложившись къ святымъ иконамъ и облачившись, Владыка Митрополитъ благословилъ читать часы. Въ одиннадцатомъ часу утра въ соборъ изволили прибыть Ихъ Императорскіе Высочества Московскій Генераль — Губернаторъ Великій Князь Сергій Александровичъ съ Августѣйшей Супругой Великой Княгиней Елисаветою Оеодоровною въ сопровожденіи лицъ Ихъ свиты. По прочтеніи часовъ, царскія двери отверзлись, и изъ нихъ вышли на средину собора въ дорогихъ облаченіяхъ изъ золотой парчи съ голубыми шелковыми узорами. Членъ московской Святѣйшаго Синода конторы преосвященный епископъ Анатолій, преосвященный Тихонъ, епископъ можайскій, и оо. архимандриты: симоновскій Никонъ, срѣтенскій Дмитрій, знаменскій Митрофанъ, донской Власій, о протопресвитеръ Н. Н. Свѣтовидовъ-Платоновъ и все соборное духовенство. Владыка Митрополитъ сталъ совершать чинъ водоосвященія, по окончаніи котораго Владыка прослѣдовалъ въ соборный алтарь, произнеся первый стихъ псалма: „Суди Ми, Господи“. Синодальный хоръ пѣлъ остальной псаломъ, при чемъ Владыка Митрополитъ, держа въ лѣвой рукѣ св. крестъ, кадиль алтарь и соборъ, а преосвященный Тихонъ окроплялъ иконостасъ и

иконы св. водою. Обойдя весь соборъ, Владыка Митрополитъ взшелъ на амвонъ, пріялъ на главу дискосъ съ св. антиминсомъ, находившійся возлѣ иконы Спасителя, и съ словами „Возьмите врата, князи, ваша“ прослѣдовалъ чрезъ царскія двери въ св. алтарь и положилъ антиминь на св. престолъ. Сюда же было положено древнее напрестольное Евангеліе и золотой крестъ, пожалованный царями Иоанномъ и Петромъ Алексѣевичами. Пѣвчіе въ это время исполняли тропарь обновленію храма Воскресенія. Затѣмъ Его Высокопреосвященство возвратился на средину собора и прочелъ положенную молитву, по окончаніи которой о. протодіаконъ Шаховцевъ провозгласилъ многолѣтія Государю Императору Николаю Александровичу, Государынямъ Императрицамъ Александрѣ Оеодоровнѣ и Маріи Оеодоровнѣ, Наслѣднику Цесаревичу, Великому Князю Сергію Александровичу и Августѣйшей Супругѣ Его Великой Княгинѣ Елисаветѣ Оеодоровнѣ и всему Царствующему Дому, Святѣйшему Правительствующему Синоду, правительствующему сигкелиту, военачальникамъ, градоначальникамъ, православному воинству и всѣмъ православнымъ христіанамъ, „священному дѣлу обновленія сего храма послужившимъ своимъ трудомъ или пожертвованіями“. Ихъ Императорскія Высочества изволили приложиться къ св. кресту; г. прокуроръ московской Святѣйшаго Синода конторы князь А. А. Ширинскій - Шихматовъ удостоился поднести Его Императорскому Высочеству Великому Князю Сергію Александровичу небольшую икону Владимірской Божіей Матери, художественно написанную на мѣдномъ листѣ, которымъ былъ покрытъ куполь собора въ 1550 г., а Ея Императорскому Высочеству Великой Княгинѣ Елисаветѣ Оеодоровнѣ писанную на такомъ же мѣдномъ листѣ икону свв. московскихъ святителей: Петра, Іоны и Филиппа, нетлѣнныя мощи которыхъ открыто почиваютъ въ Успенскомъ соборѣ. Ихъ Императорскія Высочества изволили милостиво благодарить князя А. А. Ширинскаго-Шихматова и въ двѣнадцатомъ часу дня отбыли изъ собора. Затѣмъ началась божественная литургіа, которую совершалъ Владыка Митрополитъ съ преосвященнымъ Тихономъ, оо. архимандритами: Никономъ и Митрофаномъ и соборнымъ духовенствомъ. Богослуженіе закончилось во второмъ часу дня. Владыкѣ Митрополиту княземъ А. А. Ширинскимъ-Шихматовымъ была поднесена икона Владимірской Богоматери, а преосвященнымъ Тихону и Анатолію иконы московскихъ святителей, писанныя на мѣдныхъ дощечкахъ. Остальнымъ почетнымъ богомольцамъ были вручены особо изготовленные вызолоченные металлическіе образки съ изображеніями съ одной стороны святителей московскихъ Петра, Іоны и Филиппа съ иконой Владимірской Богоматери надъ ними, а съ другой изображеніе Успенскаго собора въ настоящемъ его видѣ, т. е. по возобновленіи, и надписью: „Большой Московскій Успенскій соборъ“.

Съ Ивановской колокольни до вечерни производился торжественный колокольный звонъ. Масса богомольцевъ перебивала въ теченіе вчерашняго дня въ соборѣ (*М. Лист.*).

Убѣжище Св. Ольги. 12 марта, въ 1 часѣ дня, состоялось освященіе убѣжища Св. Ольги для дѣтей, находящагося подъ Августѣйшимъ покровительствомъ Ея Императорскаго Величества Государыни Императрицы Александры Оеодоровны. Торжество началось молебствіемъ, на которомъ было возглашено многолѣтіе Государю Императору, Государынямъ Императрицамъ и всему Царствующему Дому. На

молебствіи присутствовали: помощникъ управляющаго Собственною Его Величества канцеляріей гофмейстеръ Танъевъ, секретарь Ея Величества Государыни Императрицы Александры Теодоровны графъ Ламздорфъ и многія другія высокопоставленныя лица. Все помѣщеніе рассчитано на 40 дѣтей. Впрочемъ въ послѣдствіи цифру эту предположено увеличить до 60.

### БИБЛИОГРАФІЯ.

(Обзоръ русскихъ духовныхъ журналовъ за февраль, 1896 года).

На 211—237 стр. *Страники* помѣщено продолженіе статьи свящ. П. Я. Свѣтлова: „Источники ходячаго мнѣнія о вѣрѣ, какъ о противоположности разума“. Авторъ, основываясь на разбираемой имъ гносеологической теоріи проф. В. Д. Кудрявцева, приходитъ къ слѣдующему выводу: „*впра противорѣчитъ разуму лишь съ его патологическомъ болѣзненномъ состояніи отдаленія отъ нея*, и мнѣніе о противорѣчьи между вѣрою и разумомъ возникаетъ лишь на этой патологической почвѣ разлада въ познаніи между двумя составными факторами его — чувственностью и разсудкомъ. Ходячее мнѣніе о вѣрѣ возникаетъ на почвѣ особеннаго болѣзненнаго состоянія души, развитаго въ наше время. Болѣзнь эта — *интеллектуализмъ* или *раціонализмъ*. Раціонализмъ выдаетъ свое мнѣніе о вѣрѣ за продуктъ разума и съ видомъ превосходства надъ вѣрою говоритъ отъ имени разума; но ни самъ раціонализмъ, ни его мнѣніе о вѣрѣ не имѣетъ ничего общаго съ разумомъ. Раціонализмъ не есть слѣдствіе избытка разума, а есть явный показатель недостатка разума, это — разумъ въ ненормальномъ его состояніи. Не словесная борьба требуется съ этимъ разумомъ, какъ ошибочно предполагается въ апологетикѣ, а лѣченіе его“... (236—237 стр.). — Въ той же книжкѣ мы находимъ начало статьи П. Прокопьева: „Русская Православная миссія въ Японіи“ (263—283 стр.).

Первая глава (263—270 стр) содержитъ краткій обзоръ появленія христіанства въ Японіи и распространенія до 1859 года, а во второй главѣ описывается учрежденіе православной русской Миссіи въ Японіи и первые шаги ея дѣятельности до 1871 года. —

На 179—194 стр. февральской второй (4) книжкѣ *Вѣры и Разума* мы встрѣчаемъ начало второй главы труда прот. Т. Буткевича: „Зло, его сущность и происхожденіе“. „Ветхозавѣтное Божественное откровеніе“, говоритъ авторъ, „предлагаетъ самый вѣрный отвѣтъ на вопросъ о происхожденіи зла. — Виновникомъ зла, по свидѣтельству Божественнаго откровенія, былъ не Богъ, а созданный Имъ чело-вѣкъ, какъ свободно-разумное существо, злоупотребившее дарованною ему свободою“ (180 стр). „Адамъ не былъ созданъ, какъ существо вполне совершенное и добродѣтельное, для котораго паденіе было бы невозможнымъ: но онъ былъ одаренъ отъ начала такими способностями, при помощи которыхъ могъ достигать высшаго совершенства. Онъ имѣлъ разумъ чистый и непогрѣшенный, но при всемъ томъ не выполнѣ совершенный, если могъ быть побѣжденъ хитростью змія. Воля первыхъ людей была свободною отъ грѣха, но еще не находилась въ состояніи полной добродѣтели, къ которой могла

только стремиться. По отношенію къ внѣшней природѣ и животнымъ Адамъ представляется, какъ полновластный владыка“ (181 стр). „Историческій фактъ паденія первыхъ людей и появленія зла въ мірѣ Божественное откровеніе возвыщаетъ съ замѣчательной простотой и наглядностью. Неудивительно, если въ лучшіе богословы древняго и новаго міра понимали это библейское повѣствованіе въ точномъ и буквальномъ смыслѣ“ (183 стр). „Аллегорическое пониманіе его древними христіанскими еретиками (манихеями, энкратитами и др.), а также нѣкоторыми современными учеными слишкомъ произвольно и не имѣетъ научнаго значенія“ (185 стр). Еще менѣе удовлетворительно объясненіе библейскаго повѣствованія новѣйшихъ раціоналистовъ и атеистовъ, старающихся обратить въ миеъ почти всю исторію ветхозавѣтнаго и новозавѣтнаго откровенія (186 стр). „Фактъ грѣхопаденія прародителей, рассказанный во 2 и 3 главахъ книги Бытія, является совершенно естественнымъ, вѣрнымъ и понятнымъ, находящимъ себѣ подтвержденіе въ св. Писаніи“ (191 стр).

Д.

СОДЕРЖАНІЕ: Слово Высокопреосвященнѣйшаго Митрополита Московскаго Сергія въ великій пяттокъ. Страданія Христовы и страданія христіанина. — Исусъ Христосъ въ саду Геосиманскомъ. — Особенности литургіи Преждєсвищенныхъ Даровъ въ древнихъ греческихъ и славянскихъ памятникахъ. — Московская хроника. — Библиографія. — Объясненія.

## ОБЪЯВЛЕНІЯ.

ВЫШЛА НОВАЯ КНИГА

### „ЛУГЪ ДУХОВНЫЙ“,

ПЕРЕВОДЪ СЪ ГРЕЧЕСКАГО.

Это безсмертное твореніе смиреннаго инока VI и начала VII вѣка, блаженнаго Іоанна Мосха, друга и спутника св. Софронія патріарха Іерусалимскаго, представляетъ рядъ въ высшей степени назидательныхъ повѣствованій (всего 219 главъ) о томъ, что видѣли и слышали эти святые друзья во время своего путешествія по св. Обителямъ палестины. Предъ нами проходятъ картины жизни христіанскихъ подвижниковъ и благочестивыхъ мірянъ того вѣка, почти наканунѣ завоеванія Святой Земли турками; каждая глава сопровождается подробными историческими примѣчаніями, и кромѣ того, во введеніи къ книгѣ даны свѣдѣнія о писателѣ «Луга», очеркъ исторіи Палестинскаго монашества, политическое положеніе Палестины и пр., съ приложеніемъ карты Палестины. Цѣна книги съ пересылкой на хорошей бумагѣ 2 рубля. Также книга напечатана еще на веленовой бумагѣ, съ приложеніемъ слѣдующихъ 12-ти рисунковъ: 1. Пещера св. Предтечи — Сапсаъ. 2. Монастырь св. Саввы Освященнаго. 3. Пещера св. Харитона. 4. Развалины монастыря св. Георгія Хозевита. 5. Гробъ Господень. 6. Часовня св. Гроба. 7. Гора Синай. 8. Монастырь св. Герасима на Іорданѣ. 9. Пустыня Фаранъ. 10. Монастырь св. Екатерины на Синаѣ. 11. Монастырь св. Пророка Ілии. 12. Мертвое море.

Цѣна книги на веленовой бумагѣ съ приложеніемъ сихъ рисунковъ съ пересылкою 2 р. 50 к., въ папкѣ — корешкѣ 3 р., а въ хорошемъ коленкоровомъ переплетѣ 3 р. 50 к. Адресъ: Сергіевъ посадъ, Моск. губ., въ Редакцію «Троицкихъ Листковъ».

Въ Москвѣ можно получать: въ Алексѣевскомъ женскомъ монастырѣ у священника Грузова; на Кузнецкомъ мосту въ магазинѣ Глазунова; на Никольской улицѣ въ Пантелеймоновской Аѳонской часовнѣ и у книгопродавца Ступина, рядомъ съ Мѣщанской Управой.

Редакторъ священникъ  
Іоаннъ Мансветовъ.

Москва, Типо-Литографія И. Ефимова,  
Якиманка, собственный домъ.

Цензоръ  
Архимандритъ Климентъ.