



КИШИНЬЕВСКІА ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ

1888.

№ 10.

ГОДЪ ДВАДЦАТЬ ПЕРВЫЙ.

15-го Мая.

ОУДѢЛЪ ОФФИЦІАЛЬНЫЙ.

Распоряженія Епархіальнаго Начальства.

НАЗНАЧЕНЫ:

16 апрѣля вдова священника села Пырлицъ, Бѣлецкаго уѣзда, Анастасія *Загорданъ* — въ число указныхъ послушницъ Речульскаго женскаго скита.

16 апрѣля сверхштатный псаломщикъ села Кельмонецъ, 3 округа Хотинскаго уѣзда, діаконъ Петръ *Морецкій* — штатнымъ псаломщикомъ въ село Кельминцы.

16 апрѣля сверхштатный псаломщикъ села Раилянки, 3 округа Аккерманскаго уѣзда, Стефанъ *Гицеларь* — штатнымъ псаломщикомъ въ село Раилянку.

27 апрѣля священникъ села Абаклыджабы, 2 округа Бендерскаго уѣзда, Іоаннъ *Цигурдей* — на должность духовника во 2-мъ округѣ Бендерскаго уѣзда.

ПЕРЕМѢЩЕНЫ:

9 апрѣля священникъ села Цинцарень, 1 округа Бендерскаго уѣзда, Іоаннъ *Платоновъ*, согласно прошенію — на священническую вакансію въ село Балфу, того же округа и уѣзда.

16 апрѣля священникъ села Шептиличь, 1 округа Сорокскаго уѣзда, Георгій *Поповичъ*, согласно прошенію — на священническую вакансію въ село Сесены, 5 округа Оргѣвскаго уѣзда.

16 апрѣля сверхштатный псаломщикъ села Бѣлоусовки, 5-го округа Хотинскаго уѣзда, Феодоръ *Поручикъ*, согласно прошенію — на праздное псаломщицье мѣсто къ церкви села Борогань, 4 округа Измаильскаго уѣзда.

20 апрѣля священникъ села Долны, 4 округа Кишиневскаго уѣзда, Димитрій *Стаховскій*, согласно прошенію — обратно на священническую вакансію въ село Гулбоку, 5-го округа Оргѣвскаго уѣзда.

20 апрѣля псаломщикъ села Фрумошики-Вѣлки, 3 округа Аккерманскаго уѣзда, Евѣимій *Щербанъ*, по предложенію Его Пресвященства, Епископа Аркадія — обратно на псаломщицье мѣсто въ село Александровку, того же округа и уѣзда.

20 апрѣля псаломщикъ села Александровки, 3 округа Аккерманскаго уѣзда, Иванъ *Карадже*, по предложенію Его Пресвященства, Епископа Аркадія — обратно на псаломщицье мѣсто въ село Фрумошику-Вѣлки, того же уѣзда и округа.

27 апрѣля священникъ села Коростоуць, 5-го округа Хотинскаго уѣзда, Владиміръ Гришковъ, согласно прошенію — на священническое мѣсто въ село Яноуцы, 3-го округа того же уѣзда.

У В О Л Е Н Ы:

9-го апрѣля псаломщикъ Кишиневской Единовѣрческой церкви, Іаковъ *Федоровъ*, согласно прошенію — отъ должности псаломщика.

16 апрѣля псаломщикъ села Кельшинець, 3-го округа Хотинскаго уѣзда, Петръ *Михльвичъ*, по болѣзни — за штатъ.

14 апрѣля священникъ села Грозешть, 4 округа Кишиневскаго уѣзда, Василій *Дуковъ*, согласно прошенію — за штатъ.

ПОСТРИЖЕНЫ ВЪ МОНАШЕСТВО:

9 марта заштатный священникъ, состоящій въ числѣ послушниковъ Сахарянского монастыря, — *Исаія Ботя* и нареченъ «*Яковъ*».

20 апрѣля послушникъ Фрумошскаго монастыря *Георгій Спыну*—и нареченъ «*Виталий*».

ЗА СМЕРТЬЮ ИСКЛЮЧЕНЫ ИЗЪ СПИСКОВЪ:

15 апрѣля заштатный псаломщикъ села *Этулии*, 2-го округа *Измаильскаго уѣзда*, *Димитрій Негара*.

18 апрѣля штатный псаломщикъ селенія *Калинешть*, 3 округа *Вълецкаго уѣзда*, *Константинъ Гинкуловъ*.

29 апрѣля пенсионеръ заштатный священникъ села *Гайдарь*, 3 округа *Бендерскаго уѣзда*, *Елевѣрій Григорьевъ*.

30 апрѣля псаломщикъ села *Клишоуць*, 4-го округа *Сорокскаго уѣзда*, *Онуфрій Галацкій*.

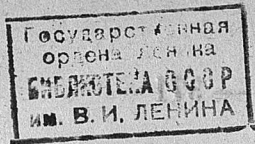
30 апрѣля сверхштатный псаломщикъ мѣстечка *Рашкова*, 4 округа *Сорокскаго уѣзда*, *Георгій Комерзанъ*.

30 апрѣля священникъ села *Камчиъ*, 3 округа, *Аккерманскаго уѣзда*, *Савва Димитріевъ*.

ПРИСОЕДИНЕНА КЪ ПРАВОСЛАВНОЙ ВѢРѢ:

3 апрѣля священникомъ села *Марамоновки*, *Сорокскаго уѣзда*, *Василіемъ Еводіевымъ*—*Сорокская мѣщанка*, еврейка; *Мирка Мошковиъ Тульманъ*, имѣющая отъ роду 19 лѣтъ, и наречена «*Магдалиною*».





КИШИНЕВСКИЯ ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВЪДОМОСТИ

1888.

№ 10.

ГОДА ДВАДЦАТЬ ПЕРВЫЙ.

15-го Мая.

ОТДѢЛЪ НЕОФФИЦІАЛЬНЫЙ.

Проводы или радоница въ ея исторіи.

Каждый народъ и каждое племя, на какой бы ступени развитія оно ни находилось, всегда имѣло и имѣть, на ряду съ многими другими праздничными днями, еще особые дни въ году, которые отдѣляются для общаго поминовенія усопшихъ. Явленіе это обусловливается какъ основными религиозными представленіями вообще, такъ въ частности и извѣстными опредѣленными воззрѣніями на человѣка, его сущность и составъ и его конечную судьбу. Уже самые дикіе и необразованные народы не могли не замѣчать нѣкоторой двойственности въ составѣ человѣка. На эту мысль могъ наводить ихъ самый простой, но за то со всеми повторяющійся фактъ состоянія сна, во время котораго мысль или вообще душа (первая составная часть) спящаго по временамъ уносится въ безпредѣльную даль времени и мѣста, тогда какъ тѣло (вторая часть) остается неподвижнымъ, ибо душа пробудившагося, возвратясь изъ своихъ отдаленныхъ путешествій во время сна, сознаетъ и находитъ его на томъ самомъ мѣстѣ, гдѣ, какъ подсказываетъ ея память, оно находилось предъ отходомъ ко сну. Подобные факты такъ очевидны и

общеизвѣстны, съ другой стороны и такъ многочисленны, что вовсе не удивительно, если въ головѣ даже самыхъ не- образованныхъ народовъ они легли въ основаніе для (вполнѣ справедливаго по выводамъ) умозаключенія о безсмертіи чело- вѣка. Въ самомъ дѣлѣ, если теперь, въ періоды временнаго усыпленія, душа можетъ отдѣляться отъ тѣла и проводить жизнь самостоятельную, независимую отъ него, то почему же не допустить, что, слѣдовательно, и самый фактъ-то смерти есть не больше, какъ простое отдѣленіе души отъ тѣла для самостоятельной и новой жизни ея внѣ тѣла. А разъ зародилось и окрѣпло такое представленіе въ чело- вѣкѣ, оно уже неминуемо вызываетъ за собою цѣлый рядъ другихъ вопро- совъ, касающихся состоянія отдѣлившейся души въ ея отно- шеніи какъ къ Виновнику ея бытія, такъ и лицамъ ее окружающимъ въ періодъ ея земной, тѣлесной жизни. Въ отвѣтъ на первую половину вопроса является въ религіи каждаго народа извѣстной кругъ представлений, такъ назы- ваемыхъ, эсхатологическихъ, опредѣляющихъ такъ или ина- че состояніе души по смерти. Вмѣстѣ съ этимъ необходимо связываются и религіозныя предписанія и постановленія для родственниковъ умершихъ, по которымъ послѣднимъ пред- писываются извѣстныя добрыя дѣйствія въ память и для улуч- шенія посмертной участи ихъ близкихъ. Съ другой стороны и сами эти родственники, выходя изъ убѣжденія, что смерть чело- вѣка не прекращаетъ бытія въ немъ духа, ибо по смерти смертнаго остается навсегда нѣчто такое, что связуетъ его, уже духовнаго, съ міромъ внѣшнимъ, конечно ни въ какомъ случаѣ не могли совершенно забывать о своихъ родныхъ, перешедшихъ въ жизнь загробную. Да они и не желали этого забвенія, ибо твердо вѣрили, что умершіе ихъ родичи, свободные отъ внѣшнихъ земныхъ заботъ, могутъ оказывать имъ сильную помощь, а если еще при ихъ жизни отно- шенія съ ними были нечрезвычайныя, или если живущіе не достаточно стараются умиловити за умершихъ боговъ, то послѣдніе могутъ и вредить.

Какъ бы тамъ ни было, впрочемъ, какия бы представ- ленія (имѣющія ли въ виду участь умершихъ, или пре-

слѣдующія собственные интересы) ни лежали въ основаніи, тѣмъ не менѣе память объ умершихъ всегда и всеми свято сохранялась и хранится, выражаясь и въ заботахъ о торжественности похоронныхъ церемоній и обилии жертвъ за это время, и въ послѣдующихъ нарочитыхъ поминовеньяхъ своихъ умершихъ родственниковъ. Такъ еще у древнѣйшихъ народовъ, напр. у Египтянъ, смерть, какъ моментъ перехода въ иной міръ, сопровождалась весьма сложными церемоніями. Существенную часть погребенія набальзамированнаго трупа или муміи составляло принесеніе множества жертвъ богамъ. По принесеніи въ жертву Озирису, быка или плодовъ и по сожженіи омиама, въ заключеніе, отъ лица умершаго, читалась особая молитва къ богу *Ra*, въ которой говорилось, что умершій, по возможности, соблюдалъ требованія закона и не преступалъ его заповѣдей ¹⁾).

У позднѣйшихъ, болѣе образованныхъ, народовъ мы находимъ и болѣе развитыя, и болѣе многоразличныя проявленія заботъ живыхъ объ участи своихъ умершихъ родственниковъ. Торжественно хоронить мертвыхъ и считать ихъ могилы какъ бы святынями у грековъ, напимѣръ, было религіозною обязанностію и глубоко вкоренившимся обычаемъ, въ основѣ котораго лежало вѣрованіе грековъ въ блужданія непогребенныхъ. Проходя, однако, молчаніемъ все погребальныя обычаи и процессіи, соблюдавшіеся отъ момента смерти человѣка до момента его погребенія въ землѣ, мы остановимся на томъ, въ чемъ вѣнше выражалась собственно память объ умершихъ въ послѣдующее время. За погребеніемъ обыкновенно слѣдовала тризна (*τρίδαλνον*), на которую родственники собирались въ домъ покойнаго Затѣмъ въ 3, 6 и 30-й дни приносились жертвы по умершемъ, называемыя «триа, евата и триахадесъ». Самыя могилы тщательно охранялись отъ возможныхъ случайностей. Надъ ними ставились памятники различнаго вида и изъ разнообразнаго матеріала, которые въ дни празднествъ въ честь умершихъ украшались и увѣнчивались повязками. Эти празднества въ честь умершихъ совершались въ день ихъ рожденія, въ день смерти умерша-

¹⁾ Хрисановъ. Религ. древн. міра, т. 2; стр. 172 изд. 1875 г.

го и общій поминальный праздникъ — *vehoctia* (въ 5-й день мѣс. Бседроміона=2-й $1\frac{1}{2}$ сент. и 1—окт.). Впрочемъ и въ другіе дни неназначенные происходили подобныя празднества въ честь умершихъ.

Римляне полагали, что есть особенный подземный міръ тѣней, куда удаляются блаженные *маны* (души усопшихъ). Маны добрыхъ, почтенныхъ людей, особенно если ихъ проводили изъ этого міра съ приличнымъ погребеніемъ и потомъ вспоминали частыми и усердными жертвами и празднествами, оставались въ памяти народной, какъ покровительственные геніи роднаго дома. Ихъ т. е. этихъ *мановъ* потомки почитали не менѣ *пенатовъ*, которые были, такъ сказать, присяжными покровителями домашняго быта. Если же при погребеніи были упущены какія либо важныя подробности, или жертвы были не обильны и не усердны, то несчастныя души бродили по ночамъ вокругъ своихъ бывшихъ жилищъ на землѣ и такъ безпріютно страдали, пока главѣ дома не удавалось умилостивить боговъ. Поэтому естественно ожидать, что у Римлянъ, какъ самое погребеніе, такъ и послѣдующее поминовение умершихъ будетъ сопровождаться обиліемъ жертвъ и всевозможныхъ умилостивленій. Такъ оно и было. На девятый день послѣ погребенія у Римлянъ происходили, такъ называемыя, *feriae novemadiles*, главную составную часть которыхъ составляли жертвоприношенія и угощеніе умершаго, которое ставилось на могилѣ и называлось «*coena feralis*». Вмѣстѣ съ тѣмъ устраивался большой пиръ или на самой могилѣ, что бывало въ древнѣйшій періодъ римской жизни и называлось *silicernium*, или въ домъ умершаго, куда собиралось множество гостей. Иногда даже угощался весь народъ, или получалъ такъ называемую «*visceratio* т. е. кусокъ мяса, а въ послѣдствіи на ряду съ нимъ или въ замѣнъ его — и деньги. Но этимъ не заканчивалось поминовение и память объ усопшемъ. Онъ долго, если не вѣчно, живетъ въ памяти потомковъ, освѣжаемой и подкрѣпляемой особыми празднествами, называемыми *parentalia*, если они совершались отдѣльнымъ семействомъ (въ день смерти или погребенія), или *feralia*, если онѣ были общественными. Эти *feralia* праздновались 21 февраля. Въ этотъ день, по вѣрованію

римлянъ, душамъ умершихъ дозволялись витать на землѣ. Посему въ этотъ день родственники умершихъ приносили искупительныя жертвы и чествовали могилы умершихъ, принося на нихъ вино, медъ, масло, яйца, плоды и цвѣты, а на слѣдующій день собирались на веселое дружеское пиршество въ, такъ называемый, праздникъ Харистій.

Какъ по времени (приблизительно, конечно) своего отправления, такъ и по внѣшнему характеру къ этимъ *feralia* ближе всего подходитъ, и славянская радоница, которая у Великороссовъ и Малороссовъ (въ большинствѣ случаевъ) совершается во вторникъ на Фоминой недѣлѣ, и молдавскіе «проводы», послѣдованіе которыхъ совершается въ понедѣльникъ на Фоминой недѣлѣ.

Различные обычаи, которыми сопровождается и въ которыхъ проводится день радоницы и проводовъ, обнаруживаютъ въ себѣ еще остатки старины не только по внѣшности, но и по возрѣніямъ, соединяемымъ съ тѣми или другими проявленіями чествованія умершихъ. Въ Великороссіи въ радоницу родственники умершаго, преимущественно старшіе въ семьѣ и обоаго пола, послѣ заупокойной литургіи и общей панихиды въ церкви, отправляются на кладбище, куда приносятъ съ собою пироги, лепешки, блины, мясо, яйца и водку. Здѣсь располагаются каждый на могилѣ своихъ умершихъ родственниковъ и, по совершеніи частной панихиды на каждой могилѣ, яствами и пиціемъ поминаютъ, какъ говорятъ, покойниковъ вмѣстѣ съ своими родными и близкими знакомыми. Женщины, при первомъ приходѣ на могилу и предъ отходомъ съ нея, голосятъ т. е. плачутъ по умершимъ и причитаютъ, то восхваляя достоинства умершихъ, то выражая свою скорбь объ утратѣ и свою печальную судьбу послѣ ихъ смерти. Потомъ, оставивъ на могилѣ въ половину очищенныхъ два или три яйца и пирога кусокъ или чего либо другаго на долю покойника, расходятся по домамъ. Этотъ обычай сохраняется нѣкоторыми еще и теперь, какъ остатокъ сѣдой, языческой старины, вызванный въ древности представленіемъ о томъ, что души умершихъ, разлучившись съ тѣломъ, продолжаютъ существовать не какъ чистые духи, но еще съ примѣсью нѣкоторой тѣлесности, въ силу

которой имъ и приписываются даже послѣ смерти свойства существъ тѣлесныхъ.

Въ Малороссіи радоница называется «гробками». Могильное торжество тамъ происходитъ съ утра понедѣльника Оминой недѣли и продолжается до вечера среды. Въ состав настоящаго чествованія умершихъ входятъ разнаго рода причитанія на могилахъ умершихъ, пиршества и катаніе яицъ, которое, по словамъ Забылина, (Рус. народъ, его обычаи и т. д. стр. 55) продолжается тамъ до Юрьева дня. Самое могильное торжество заканчивается возліаніемъ на могилу водки или вина изъ рюмокъ.

Въ Бессарабіи, какъ было сказано, радоница именуется «проводами» и совершается въ понедѣльникъ Оминой недѣли. Географическая близость и родство этой страны съ древне-классическими народами, особенно римлянами, сказывается и въ обычаяхъ празднованія этого поминальнаго торжества. Какъ и въ славянскихъ странахъ эти обычаи представляютъ собою смѣсь понятій и воззрѣній христіанскихъ, церковныхъ съ воззрѣніями языческими, унаслѣдованными отъ старины. Дѣло поминовенія усопшихъ, какъ выраженіе естественной и неразрывной связи между живыми и умершими, освящено особыми обрядами Церкви, которая установила въ извѣстные дни совершать общія поминовенія усопшихъ, убѣждая въ тоже время своихъ членовъ не забывать своихъ покойниковъ, но возможно чаще совершать за нихъ и частныя моленія во время таинства Евхаристіи. Къ этимъ-то церковнымъ моленіямъ, имѣющимъ цѣлю облегчить участь умершихъ за гробомъ, грубое народное представленіе присоединило еще и свои способы и средства, имѣющія въ виду такъ же благо покойниковъ. По понятіямъ простаго народа, всѣ приносимыя на могилу кушанія, питія, а также и причитанія и заплачки будто бы доставляютъ отраду душамъ покойниковъ, которые за это живымъ будто бы внушаютъ полезную мысль или совѣтъ. Приношенія эти, состоящія изъ галачей, мяса, яицъ, вина и т. п., въ нѣкоторыхъ мѣстахъ Бессарабіи собираются въ одно мѣсто для устройства общаго стола, устраиваемаго на кладбищѣ прямо

подъ открытымъ небомъ. Какъ сильно еще преданіе старины глубокой и какъ мало усвоенъ народомъ духъ и значеніе христіанскихъ обрядовъ, можно видѣть и здѣсь на праздникъ «проводовъ». Въ этотъ день обыкновенно служится заупокойная литургія, но присутствующихъ въ Церкви бываетъ мало, въ особенности если сопоставить число ихъ съ числомъ тѣхъ, которыхъ вы увидите на кладбищѣ. Многіе пропускаютъ литургію, но спѣшатъ лишь поспѣть на кладбище къ общей поминальной трапезѣ. Впрочемъ эта трапеза начинается не ранѣе, какъ благословить ее священникъ, который, отслуживъ литургію, приходитъ на кладбище и здѣсь совершаетъ общую панихиду по умершимъ. Уже послѣ этой панихиды и бываетъ общее поминальное трапезованіе, иногда не свободное и отъ вакхическихъ возліяній.



О происхожденіи и значеніи нѣкоторыхъ пасхальныхъ обычаевъ.

Праздникъ Пасхи въ нашей русской православной церкви имѣетъ очень много особенностей, сравнительно съ другими праздниками, установленными во имя Господа нашего Иисуса Христа. Особенности касаются какъ богослуженія, выдѣляющаго этотъ праздникъ изъ ряда всѣхъ другихъ праздниковъ, такъ и нѣкоторыхъ благочестивыхъ обычаевъ, свойственныхъ лишь сему празднику. Всѣмъ этимъ особенностямъ, придающимъ въ Пасхѣ характеръ высокой торжественности, наша церковь обязана своей духовной матери, церкви греческой, отъ которой, вмѣстѣ съ усвоеніемъ христіанства, она приняла множество благолѣпныхъ обрядовъ и обычаевъ.

Къ числу такихъ благочестивыхъ пасхальныхъ обычаевъ, заимствованныхъ нами изъ Греціи, относятся: предложеніе артоса и его раздробленіе, обычай христосоваться и, наконецъ, освященіе нѣкоторыхъ снѣдей для домашняго употребленія во время праздника Пасхи.

Среди торжественныхъ дѣйствій и принадлежностей пасхальнаго богослуженія взоръ христіанина, устремленный къ алтарю Христову, замѣчаетъ на особомъ столѣ хлѣбъ, извѣст-

ный у насъ подъ греческимъ названіемъ «артосъ». Въ богатыхъ церквахъ артосъ имѣеть и значительный объемъ и особенныя украшенія: на верхней части его изображено воскресеніе Іисуса Христа, или же крестъ съ терновымъ на немъ вѣнкомъ, съ круговою подписью пасхальнаго тропаря: Христосъ воскресе и проч.; остальные части покрываются листовымъ золотомъ, или же красками различныхъ цвѣтовъ. По окончаніи литургіи перваго дня читается надъ артосомъ молитва, въ которой призывается на него благословеніе Божіе ¹⁾; за молитвою слѣдуетъ окропленіе артоса священной водою и благоговѣйное цѣлованіе его, которое начинаетъ священникъ и продолжаютъ предстоящіе. Въ монастыряхъ, гдѣ есть общія трапезы, артосъ, ежедневно, въ теченіе всей свѣтлой седмицы, на время обѣда переносится изъ церкви въ трапезу. Несеніе артоса въ трапезу и обратно совершается съ особеннымъ торжествомъ: при колокольномъ звонѣ и пѣніи клирошанами пасхальнаго тропаря: Христосъ воскресе, диаконъ въ церковномъ облаченіи несетъ на блюдѣ артосъ, за нимъ священникъ въ фелони съ иконою воскресенія Христова. Въ трапезѣ артосъ полагается на особомъ мѣстѣ, рядомъ съ иконою праздника, по окончаніи же обѣда переносится на столъ, при троекратномъ пѣніи: Христосъ воскресе. Затѣмъ келарь крестообразно возвышаетъ артосъ и подноситъ его для цѣлованія настоятелю и всей братіи. По окончаніи цѣлованія артосъ прежнимъ порядкомъ переносится въ церковь. Въ субботу свѣтлой седмицы, или въ Ѳомино воскресеніе артосъ раздробляется и раздается по частямъ прихожанамъ, которые благоговѣйно принимаютъ изъ рукъ священника частицы артоса, хранятъ оныя въ домахъ своихъ и употребляютъ прежде всякой другой пищи въ праздники, а иногда и въ постные дни въ случаяхъ болѣзни.

Такое благоговѣйное уваженіе къ артосу ясно свидѣтельствуетъ, что съ нимъ соединено особенное какое-либо воспоминаніе. И дѣйствительно, въ основаніи обычая предлагать артосъ въ день св. Пасхи лежитъ священное преда-

¹⁾ Молитвы этой нѣтъ ни въ цвѣтныхъ тріодяхъ, ни въ требникахъ позднѣйшаго изданія; — она находится въ требникахъ Іосифовскомъ и Могилянскомъ.

ніе глубокой древности, сохраненное намъ Симеономъ Солунскимъ. По этому преданію св. апостолы, по вознесеніи Іисуса Христа на небо, до сошествія на нихъ Св. Духа, пребывая неразлучно въ Іерусалимѣ, часто сходились для взаимной бесѣды и совокупной молитвы, и многократно дѣлили между собою скромную трапезу. Молитва, бесѣда и скромная трапеза живо напоминали имъ вознесшагося Господа; они ощущали живую вѣрою невидимое присутствіе Господа въ своихъ собраніяхъ, но не могли видѣть Его плотскими очами. Желая имѣть предъ глазами какъ бы постоянное напоминаніе о Его пребываніи съ ними, они, приступая къ трапезѣ, оставляли не занятымъ то мѣсто, на которомъ возлежалъ съ ними Іисусъ Христосъ, а на столѣ противъ того мѣста полагали, какъ бы для Него, часть хлѣба, и каждый разъ, по окончаніи трапезы, поднимали эту часть хлѣба, говоря: Христосъ воскресъ. Когда же потомъ разошлись въ разныя страны для благовѣствованія имени Христова, они, по возможности, старались соблюсти этотъ священный обычай; каждый изъ апостоловъ, въ какой бы странѣ ни находился, въ новомъ обществѣ послѣдователей Христовыхъ, приступая къ трапезѣ, оставлялъ мѣсто и часть хлѣба въ честь Спасителя, а по окончаніи трапезы вмѣстѣ съ ними прославлялъ воскресшаго Господа, возвышая часть хлѣба, положенную на память о Немъ. Что совершалось апостолами ежедневно, то богомудрые отцы послѣдующихъ вѣковъ примѣнили къ празднику Пасхи, чтобы навсегда сохранить въ церкви обычай апостольскій ¹⁾. Этотъ обычай, дѣйствительно, сохранился въ церкви и чрезъ рядъ вѣковъ дошелъ до нашего времени. Такимъ образомъ, какъ у апостоловъ часть хлѣба, полагаемая во время ихъ собраній на мѣстѣ, назначаемомъ для Спасителя, напоминала имъ о Немъ, такъ и у насъ артось, полагаемый во время св. Пасхи предъ взорами вѣрующихъ, напоминаетъ невидимое присутствіе съ нами воскресшаго Господа, обѣщавшаго пребыть съ нами до скончанія вѣка.

Не менѣе древни и знаменательны два другіе обычая православныхъ въ дни св. Пасхи, а именно: обычай христо-

¹⁾ Руководство для сельск. пастыр. 1860 г., т. I, стр. 131.

соваться и освящать нѣкоторыя снѣди для домашняго употребленія во время Пасхи. Въ древней христіанской церкви цѣлованіе употреблялось каждый разъ при совершеніи литургіи; цѣловались не только священно-служащіе, но и предстоящіе. Обычай взаимнаго цѣлованія вѣрующихъ при совершеніи литургіи существовалъ въ вселенской церкви въ теченіе нѣсколькихъ вѣковъ какъ на востокъ, такъ и на западѣ. Однакоже нашлись люди, которые стали злоупотреблять святымъ обычаемъ, а такое злоупотребленіе кончилось тѣмъ, что обычай этотъ вышелъ изъ употребленія между предстоящими и остался только между священно-служащими. Обычай христосоваться въ дни св. Пасхи существовалъ въ церкви христіанской со временъ апостольскихъ и, по значенію своему, ничѣмъ не отличался отъ обычнаго цѣлованія вѣрующихъ при совершеніи каждой литургіи. Достоверно извѣстно, что онъ существовалъ во время Іоанна Златоуста, потому что онъ въ одной изъ своихъ бесѣдъ на св. Пасху говорилъ о немъ христіанамъ: «да памятуеть, братія, и ты святыя цѣлованія, которыя при благоговѣйныхъ обѣятіяхъ даемъ другъ другу» ¹⁾. На западѣ онъ вышелъ изъ употребленія довольно рано и теперь совершенно забытъ; въ церкви же восточной сохранился до настоящаго времени.

Благочестивый обычай «христосованія» въ дни св. Пасхи имѣетъ глубокой смыслъ и значеніе. Онъ какъ нельзя болѣе подходитъ къ духу самаго праздника и даже можетъ краснорѣчиво свидѣтельствовать о значеніи для возрожденнаго чело-вѣчества дней Свѣтлаго Христова Воскресенія.

Въ самомъ дѣлѣ, установленный въ воспоминаніе величайшаго изъ чудесъ чуда воскресенія Іисуса Христа, праздни-къ Пасхи можетъ служить лучшимъ доказательствомъ тайны нашего искупленія, отъ вѣчности входившаго въ планъ Божественнаго мірозданія ²⁾. Исторія этого праздника напоминаетъ намъ, что событіе воскресенія Іисуса Христа есть завершеніе освобожденія рода человѣческаго отъ грѣха, чрезъ уничтоженіе смерти, какъ слѣдствія грѣха, есть славная по-

¹⁾ Воскресн. Чтен. годъ XVIII, стр. 18.

²⁾ Апок. 13, 8.

бѣда надъ зломъ въ самомъ его корнѣ, предположенная еще въ предвѣчномъ совѣтѣ Божіемъ объ искупленіи человѣка добровольною жертвою Сына Божія ¹⁾ и о возвращеніи ему благодатнаго состоянія, утраченнаго имъ вслѣдствіе грѣха добровольнаго паденія, также предвидѣннаго въ вѣчныхъ планахъ Божественнаго провидѣнія. Своимъ воскресеніемъ изъ мертвыхъ Иисусъ Христосъ привелъ снова къ Богу человѣка, чрезъ грѣхъ удалившагося отъ Него, соединилъ небо съ землею, Бога съ человѣками, явившись единымъ ходатаемъ за весь родъ человѣческій предъ правдою Божіею, уничтожилъ вражду и ненависть, даровавъ всепрощеніе и миръ человѣческому роду. По вѣрѣ въ воскреснаго Господа люди, Имъ искупленные, получили право называться чадами Божіими по благодати усыновленія Богу ²⁾, а Бога назвать — своимъ Отцомъ, получили право сознать себя братьями во Христѣ ³⁾.

Въ воспоминаніе такого значенія событія воскресенія Иисуса Христа, церковь христіанская установила и осватила своимъ употребленіемъ благочестивый обычай привѣтствіе съ праздникомъ Воскресенія Иисуса Христа сопровождать взаимнымъ христіанскимъ лобзаніемъ другъ друга. Это лобзаніе есть наилучшая форма выраженія нашего во Христѣ братства и любви другъ къ другу. Оно наилучшимъ образомъ свидѣтельствуемъ о примиреніи людей между собою и съ Богомъ, — примиреніи, совершенномъ Господомъ нашимъ Иисусомъ Христомъ, и лучшимъ образомъ можетъ выразить глубокой смыслъ праздника христіанской Пасхи.

Что касается обычая освящать нѣкоторыя снѣди для домашняго употребленія во время Пасхи, то онъ также существовалъ въ христіанской церкви почти съ самыхъ первыхъ временъ ея. Ученый изслѣдователь богослужебныхъ обрядовъ восточной церкви, Гоаръ, говоря о древности сего обычая, существовавшаго не только на востокѣ, но и на западѣ, приводитъ самое древнѣйшее свидѣтельство Ціаконія, который, защищая этотъ обычай противъ манихеевъ, говоритъ: «те-

¹⁾ Еф. 1, 14.

²⁾ Иоан. 1, 12—13.

³⁾ Могилевск. епарх. вѣд. 1886 г. № 13, стр. 286.

перь же, на св. Пасху, приносятъ для благословенія отъ священника яйца, мяса, козлять и ягнятъ, хлѣбы, пироги и т. п.». Даже римскій уставъ, продолжаетъ онъ, признаетъ этотъ древнѣйшій обычай священнымъ и заслуживающимъ одобренія, и въ подтвержденіе сего приводитъ молитву на благословеніе агнца, положенную въ римскомъ уставѣ ¹⁾).

Общее содержаніе молитвъ, употреблявшихся въ римской и греческой церкви при освященіи мяса, брашенъ, сыра и яицъ въ день св. Пасхи, состоитъ въ призываніи благословенія Божія какъ на освящаемое, такъ и на вкушающихъ отъ него.

Въ Россіи обычай освящать приготовленные къ празднику пасхальныя снѣди, несомнѣнно, получилъ начало свое вмѣстѣ съ принятіемъ христіанской вѣры отъ грековъ. Давность этого обычая въ нашей церкви подтверждается существованіемъ въ древнѣйшихъ нашихъ требникахъ двухъ молитвъ: одной на освященіе брашенъ и мяса, а другой на освященіе сыра и яицъ; эти же самыя молитвы находятся въ древнихъ греческихъ требникахъ. Соблюденіе этого обычая на сѣверѣ Россіи не возбуждало никакихъ недоразумѣній; совсѣмъ не то мы видимъ въ юго-западной Россіи. Въ концѣ XVI вѣка, патріархъ Антиохійскій Іоакимъ, во время пребыванія своего въ южно-русской митрополіи, подвергъ осужденію чрезмѣрное уваженіе южно-русскаго народа къ пасхальнымъ снѣдямъ ²⁾). Спустя не много времени, Константинопольскій патріархъ Іеремія, занимаясь лично искорененіемъ различныхъ беспорядковъ въ южно-русской митрополіи, окружною грамотою, между прочимъ, предписывалъ «считать простыми, а не святыми пасхальныя хлѣбы», и тѣхъ, которые иначе думаютъ, отлучалъ отъ церкви ³⁾). Въ 1590 году соборъ шести западно-русскихъ епископовъ въ Брестѣ, подъ предсѣдательствомъ Кіевского митрополита Михаила Рогозы, повторилъ осужденіе, произнесенное патріархомъ Іеремією. Братство Львовское, на основаніи патріаршей грамоты и соборнаго опредѣленія, совершенно отвергло приношеніе пасхаль-

¹⁾ Руководство для сельск. пастыр. 1860 г., т. I, стр. 137.

²⁾ Лѣтопись Львовск. братства, стр. 6.

³⁾ Исторія руссовъ Клинисскаго, стр. 48—49.

ныхъ снѣдей къ церкви и самое благословеніе ихъ; но противъ него со всею ревностію возсталъ Львовскій епископъ Гедеонъ Балабанъ. Споръ между братствомъ и Гедеономъ продолжался довольно долго, но древній обычай остался неизмѣннымъ, и Гедеонъ, издавая въ 1606 г. вновь составленный требникъ, оставилъ въ немъ по прежнему молитвы на освященіе мясъ, брашенъ, сыра и яицъ.

Въ ХѴІІ вѣкѣ православнымъ жителямъ юго-западной Россіи суждено было испытать крайнее поруганіе надъ древнѣйшимъ ихъ обычаемъ готовить и освящать ко дню Пасхи особенные хлѣбы. По смерти гетмана Сагайдачнаго, при которомъ на время успокоилась была Малороссія отъ бѣдствій, постигшихъ ее съ введеніемъ униі, воздвигнуто было поляками жесточайшее гоненіе на православныхъ. Притѣсняя православныхъ, они дошли до того, что даже пасхальные хлѣбы, продаваемые въ городахъ, держали подъ стражею у урядниковъ польскихъ. Имѣвшій на груди своей надпись «униать» покушалъ пасху свободно, не имѣвшій этой надписи платилъ пошлину. Во многихъ мѣстахъ этотъ пасочный сборъ отданъ былъ на откупъ евреямъ, которые, безпощадно взимали эту дань; каждый хозяинъ долженъ былъ покупать столько пасокъ, сколько у него было душъ въ семьѣ; кто готовилъ дома, тотъ также платилъ пошлину по числу душъ въ семействѣ. Мало того, въ первый день Пасхи, когда православные приносили къ церкви оплаченные уже пасхи, евреи, опасаясь подлога, являлись на погостъ церковный, присутствовали при освященіи пасокъ и тутъ же помѣчали мѣломъ и углемъ какъ базарныя, такъ и дома испеченныя ¹⁾.

Въ настоящее время приготовленіе пасхальныхъ снѣдей болѣе обильно на югѣ, чѣмъ на сѣверѣ Россіи. Въ великорусскихъ губерніяхъ, кромѣ яицъ и пасхи (творогъ), освящаютъ только хлѣбъ, названный куличемъ; въ Малороссіи, кромѣ хлѣба или пасхи, приносятъ для освященія жаренаго поросенка, сыръ, яйца, масло, сало и проч. Обычай, су-

¹⁾ Исторія руссовъ Конисскаго, стр. 48—49.

шествующій у насъ, соблюдается въ Черногоріи и Германіи, и притомъ въ такомъ точно видѣ, какъ и въ нашей Малороссіи.

Желательно, чтобы благочестивые обычаи, соединяемые въ нашей православной церкви съ празднованіемъ Пасхи, сохранились у насъ такъ же неизмѣнно, какъ неизмѣнно перецли они чрезъ рядъ вѣковъ изъ глубокой древности христіанской. (Под. епарх. вѣд. 1887 г., № 14).

РУКОВОДСТВО

ДЛЯ

ПЕРВОНАЧАЛЬНОГО ВОСПИТАНІЯ СЛѢПЫХЪ ДѢТЕЙ.

Составилъ лишенный зрѣнія Г. Морисъ де-ла Сизеравъ, редакторъ двухъ французскихъ журналовъ для слѣпыхъ («Валентинъ Гаюи» и «Луи Брайль»), учредитель директоръ библиотеки для слѣпыхъ въ Парижѣ.

РАЗДАЕТСЯ БЕЗПЛАТНО

Въ Канцеляріи Маріинскаго Попечительства для призрѣнія слѣпыхъ ¹⁾.

С.-Петербургъ, Казанская ул. д. № 5.

Не существуетъ ни одного слѣпнаго ребенка, ни богатаго, ни бѣднаго, для котораго совѣты, излагаемые въ настоящемъ руководствѣ, не могли бы быть примѣнены. Дѣйстви-тельно, всѣ слѣпцы дѣти, которымъ дано счастье имѣть пре-

¹⁾ Это руководство составлено для родителей слѣпыхъ дѣтей, проживающихъ во Франціи, но оно настолько примѣнимо къ слѣпымъ дѣтямъ всѣхъ странъ, что Совѣтъ Маріинскаго Попечительства призналъ возможнымъ перевести его на русскій языкъ безъ всякихъ перемѣнъ, прибавивъ только въ концѣ свѣдѣнія о находящихся въ Россіи специальныхъ училищахъ для слѣпыхъ дѣтей.

Г. Морисъ де-ла Сизеравъ проживаетъ въ Парижѣ и посвящаетъ все свое время и состояніе на улучшение быта своихъ слѣпыхъ соотечественниковъ.

данныхъ и *разумныхъ* родителей, воспитываются на основаніи этихъ началъ.

Послѣдуйте же, родители, примѣру многихъ другихъ: если вы это сдѣлаете, то дитя будетъ вамъ обязано своимъ счастьемъ; какъ доказано опытомъ, оно впоследствии достигнетъ возможности содержать себя честнымъ трудомъ. Если же вы этого не сдѣлаете, то вамъ это не простится, ваше дитя станетъ для всѣхъ тяжелымъ бременемъ, будетъ чувствовать себя несчастнымъ и ни къ чему не годнымъ, и наконецъ, когда оно узнаетъ, что многіе другіе слѣпые содержатъ себя собственнымъ трудомъ и находятъ въ работѣ пользу и утѣшеніе, ваше дитя будетъ васъ упрекать въ томъ, что вы недостаточно заботились объ его первоначальномъ воспитаніи, и такимъ образомъ стали прямыми виновниками его несчастной жизни.

1) Приучайте слѣпago ребенка ходить самостоятельно въ томъ же возрастѣ, въ которомъ обучаютъ зрячихъ дѣтей ходить безъ помощи.

2) Не заставляйте слѣпago ребенка сидѣть на одномъ мѣстѣ, а приучайте его, напротивъ, ходить сперва по комнатѣ, затѣмъ по всему дому, и наконецъ вокругъ дома и даже дальше.

3) При первой возможности учите слѣпago ребенка одѣваться и раздѣваться безъ посторонней помощи, умывать руки и лицо, сморкаться и т. п. Все это слѣпой ребенокъ можетъ исполнять въ томъ же возрастѣ, какъ зрячій, необходимо только указать ему, какъ онъ долженъ все это дѣлать.

4) Равнымъ образомъ приучайте слѣпago ребенка кушать безъ помощи и указывайте ему, какъ онъ долженъ пользоваться ложкою, вилкою, а впоследствии и ножомъ. При этомъ необходимо объяснять ему подробно, какъ все это дѣлается, потому что слѣпой, конечно, не можетъ, подобно зрячимъ дѣтямъ, подражать движеніямъ другихъ людей.

5) Слѣдите съ особымъ вниманіемъ за тѣмъ, какъ держитъ себя слѣпой ребенокъ, который, не видя какъ держатся другіе, легко принимаетъ дурныя привычки, и неловкія, уродливыя и даже смѣшныя движенія, отъ которыхъ впоследствии отучать его весьма трудно, и которыя могутъ отозвать-

ся вредно на послѣдующей его жизни. Однимъ словомъ, требуйте, чтобы слѣпой ребенокъ держалъ себя совершенно такъ же, какъ благоспитанный зрячій ребенокъ. Слѣдите, на примѣръ, за тѣмъ, чтобы онъ не заносилъ пальцы въ глаза, не качалъ головою, чтобы у него не болтались руки ноги, чтобы онъ не дѣлалъ странныхъ движеній и гримасъ, и чтобы, стоя или сидя, никогда не держалъ себя скорченнымъ или сгорбленнымъ.

6) Игра необходима для слѣпаго ребенка, но большею частью онъ будетъ вынужденъ играть одинъ, или съ однимъ только товарищемъ, такъ какъ можетъ участвовать лишь въ немногихъ играхъ своихъ зрячихъ сверстниковъ. Поэтому необходимо приучать его къ играмъ, главнымъ образомъ къ такимъ, которыя требуютъ упражненія слуха и осязанія. Прятки и жмурки вполне годны для слѣпаго, когда есть одно или два лица, которыя могутъ играть съ нимъ.

7) Такъ какъ слѣпой ребенокъ не можетъ двигаться на чистомъ воздухѣ также легко, какъ зрячія дѣти, то заставляйте его по крайней мѣрѣ гулять какъ можно чаще. Притомъ, въ виду того, что недугъ заставляеть его поневолѣ быть неподвижнымъ или двигаться медленно, всякаго рода упражненія на чистомъ воздухѣ, какъ зимою, такъ и лѣтомъ, полезны для слѣпаго ребенка.

8) Ребенокъ долженъ съ ранняго дѣтства стараться быть полезнымъ въ домѣ, и исполнять посильныя ему работы, на примѣръ чистить мебель, мыть окна, шелушить горохъ, чистить картофель и морковь, наматывать нитки, чистить орѣхи и миндаль, трепать конопель и даже носить воду. Въ дальнѣйшемъ возрастѣ слѣпой можетъ стирать бѣлье, чистить платья, мести полы, мыть посуду, бить масло, мѣсить тѣсто, вертѣть точило, доить коровъ, кормить животныхъ, стлать постели, служить за столомъ и исполнять многія другія домашнія работы.

9) Заставляйте слѣпаго ребенка заниматься легкими ручными работами, въ родѣ вязанія, плетенія, пряденія и т. п. Даже еслибы его издѣлія въ началѣ оказались и не годными къ употребленію, то такія простыя работы все-таки

принесутъ большую пользу ребенку, развивая гибкость его рукъ и пальцевъ.

10) Однимъ словомъ, имѣйте при воспитаніи слѣплаго ребенка въ виду, что ему придется жить среди зрячихъ, отъ которыхъ онъ долженъ по возможности менѣе отличаться своими движеніями, привычками и занятіями.

11) Бесѣдуйте чаще со слѣпымъ ребенкомъ, который, не имѣя возможности видѣть на лицѣ своихъ родителей выраженіе ихъ нѣжной любви къ нему, чувствуетъ болѣе другихъ дѣтей потребность часто слышать ихъ голосъ. Какъ только слѣпой ребенокъ достигаетъ того возраста, въ которомъ начинаетъ говорить, спрашивайте его чаще о томъ, что онъ слышитъ, что ощущаетъ вокругъ себя; дайте ему возможность обращаться къ вамъ съ вопросами во всякое время, и отвѣчайте всегда охотно и подробно на его дѣтскіе разпросы.

12) Если необходимо быть осторожнымъ во всякомъ разговорѣ, который ведется вообще въ присутствіи дѣтей, то эту осторожность слѣдуетъ усугубить по отношенію къ слѣпымъ дѣтямъ. Имъ доступны только немногія впечатлѣнія, на которыхъ они сосредоточиваютъ свои мысли, и поѣтому они всегда слушаютъ очень внимательно. У нихъ и воспоминанія не такъ скоро изглаживаются какъ у зрячаго ребенка, принимающаго нерѣдко въ одно и то же время самыя разнообразныя впечатлѣнія. Поѣтому, во многихъ случаяхъ слѣпой ребенокъ замѣчаетъ и припоминаетъ такія слова, которыя зрячій ребенокъ пропускаетъ безъ вниманія. Разговаривая со слѣпымъ ребенкомъ, не забывайте никогда, что онъ слѣдитъ за вашими словами не только со вниманіемъ, но даже съ жадностью, что онъ ничего не упускаетъ, и старается все понимать, и что всякій неосторожный разговоръ, веденный вами въ его присутствіи, сдѣлается предметомъ его размышленій на нѣсколько часовъ, а иногда и на нѣсколько дней.

13) Нравственное и религіозное образованіе слѣплаго ребенка можетъ быть начато въ томъ же возрастѣ, какъ у зрячихъ дѣтей. У послѣднихъ оно нерѣдко начинается ранѣе обученія ихъ грамотѣ, такъ что въ это время они находятся въ одинаковыхъ почти условіяхъ со слѣпыми.

14) Для слѣпаго ребенка еще болѣе важно, нежели для зрячаго, быть всегда занятымъ, будь то игрою, или работою.

15) Не выражайте никогда передъ слѣпымъ ребенкомъ чувства жалости, ощущаемаго вами при видѣ его слѣпоты. Ваше сожалѣніе, не принося ему никакой пользы, можетъ только привести его въ уныніе. Онъ болѣею частью, и не подумалъ бы жаловаться на свою судьбу, пока вы его не наведете на эту мысль. Поощряйте его, напротивъ того, къ труду и къ самостоятельности, и такимъ образомъ вы приготовите его къ жизни твердой, полезной, а нерѣдко даже пріятной для него самого.

16) Необходимо постоянно развивать у слѣпаго ребенка память, которая должна со временемъ оказать ему важныя услуги. Слепой чрезвычайно любитъ рассказы. Заставляйте его выучивать наизусть и рассказывать лучшіе общеизвѣстные историческіе и нравственные рассказы. Пользуйтесь всякимъ случаемъ для прочтенія ему доступныхъ его пониманію книгъ.

17) Слепой ребенокъ распознаетъ внѣшніе предметы исключительно при помощи слуха и осязанія. Поэтому, для ознакомленія его съ какимъ-либо предметомъ, необходимо чтобы онъ его ощупывалъ со всѣхъ сторонъ, а также и измѣрялъ его, если идетъ дѣло о пространствахъ и величинахъ. Давайте ему въ руки тѣ предметы, съ которыми вы желаете его ознакомить. Приучайте его различать осязаніемъ разныя монеты, матеріи, растенія и фрукты.

18) По достиженіи слѣпымъ ребенкомъ возраста, въ которомъ зрячія дѣти начинаютъ посѣщать обыкновенную школу, старайтесь помѣстить слѣпаго вашего ребенка въ такую же школу, учитель которой въ нѣсколько часовъ могъ бы усвоить себѣ систему чтенія и писанія для слѣпыхъ, и просите учителя, чтобы онъ занимался вашимъ ребенкомъ по крайней мѣрѣ столько же, сколько онъ посвящаетъ времени на зрячихъ его товарищей. Если помѣщеніе слѣпаго ребенка въ обыкновенную школу окажется не возможнымъ, то слѣдуетъ начать обученіе дома, въ семьѣ, до тѣхъ поръ пока онъ можетъ быть принятъ въ спеціальное училище слѣпыхъ. Въ такія училища слѣпые дѣти поступаютъ болѣею частью съ десятилѣтняго возраста; нѣкоторыя же училища прини-

мають ихъ и ранѣе, даже съ пятилѣтняго возраста ¹⁾. Въ училищахъ слѣпыхъ родители всегда могутъ ознакомиться съ наиболее необходимыми учебными пособиями для слѣпыхъ, и завѣдывающія этими училищами лица, безъ сомнѣнія, съ полною готовностью во всякое время будутъ давать родителямъ необходимыя указанія относительно воспитанія и обученія слѣпыхъ дѣтей и приобрѣтенія для нихъ учебныхъ пособій.

Въ настоящее время въ Россіи существуютъ слѣдующія училища для слѣпыхъ дѣтей:

I. Вѣдомства *Маріинскаго Попечительства для призрѣнія слѣпыхъ*: 1) въ С.-Петербургѣ на 55 дѣтей обоого пола (Спасская ул. 25); 2) въ Кіевѣ, на 40 дѣтей обоого пола; 3) въ Казани на 20 дѣтей обоого пола; 4) въ Костромѣ на 30 дѣвочекъ; 5) въ Воронежѣ на 15 дѣтей; 6) въ Одессѣ на 10 мальчиковъ; 7) въ Харьковѣ на 15 мальчиковъ; 8) въ Ревелѣ, на 15 дѣтей обоого пола.

II. Вѣдомства Императорскаго *Человѣколюбиваго Общества*:

9) институтъ слѣпыхъ мальчиковъ въ С.-Петербургѣ (Мясная ул., 19); 10) Маріинскій институтъ слѣпыхъ дѣвиць въ С.-Петербургѣ (Мясная ул. 19).

III. Вѣдомства *Министерства Народнаго Просвѣщенія*:

11) институтъ слѣпыхъ въ Варшавѣ.

IV. *Частныя учрежденія*:

12) учебно-воспитательное заведеніе для слѣпыхъ дѣтей въ Москвѣ; 13) приютъ Принца Ольденбургскаго для слѣпыхъ дѣтей въ Москвѣ; 14) институтъ слѣпыхъ въ Ригѣ; 15) училище слѣпыхъ въ Гельсингфорсѣ; 19) училище слѣпыхъ въ Куопіо (въ Финляндіи).

Правила для приѣма дѣтей въ училища слѣпыхъ вѣдомства Маріинскаго Попечительства.

Поступающіе въ училища для слѣпыхъ дѣтей мальчики и дѣвочки должны удовлетворять слѣдующимъ условіямъ:

1. Неизлѣчимая слѣпота на оба глаза.

¹⁾ Въ Россіи въ училища слѣпыхъ, вѣдомства Маріинскаго Попечительства, дѣти принимаются съ семилѣтняго возраста.

2. Возрастъ отъ 7 до 11 лѣтъ включительно.

3. Способность къ образованію и обученію.

4. Отсутствіе другихъ, кромѣ слѣпоты, тѣлесныхъ недуговъ и физическихъ недостатковъ.

5. Сообразно этому, при прошеніи на простой бумагѣ о приѣмѣ ребенка въ училище, представляются слѣдующіе документы: свидѣтельства: а) метрическое, б) о привитіи оспы и в) медицинское, объ условіяхъ, обозначенныхъ въ пунктахъ 1-мъ и 4-мъ.

6. Окончательному приѣму ребенка предшествуетъ періодъ испытанія (отъ 1 до 2 мѣсяцевъ). Если въ этотъ промежутокъ времени пребываніе его въ училищѣ окажется по какимъ нибудь обстоятельствамъ невозможнымъ, то онъ возвращается роднымъ или опекунамъ.

7. Родители или опекуны при поступленіи ребенка выдаютъ обязательство взять его изъ училища по окончаніи имъ курса, или, по требованію Попечительства, и ранѣе этого срока.

8. Попечительство имѣетъ право удалить изъ училища ребенка, пребываніе котораго окажется бесполезнымъ для его собственнаго развитія, или же вреднымъ для другихъ воспитанниковъ и воспитанницъ.

9. Годовая плата за каждаго интерна составляетъ 300 руб., но Маріинское Попечительство (или мѣстное его Отдѣленіе) можетъ уменьшать оную, соображаясь съ имущественнымъ положеніемъ родителей или опекаемыхъ.

Бѣднѣйшія дѣти принимаются бесплатно.

Заявленія о принятіи слѣпыхъ дѣтей въ училище могутъ быть подаваемы въ С.-Петербургѣ Предсѣдателю Совѣта Маріинскаго Попечительства Статсъ-Секретарю Гроту (Большая Конюшенная, д. № 1) или въ Канцелярію Маріинскаго Попечительства для призрѣнія слѣпыхъ (Казанская ул., домъ Опекунскаго Совѣта, въ помѣщеніи Собств. Е. И. В. Канцеляріи по учрежденіямъ Императрицы Маріи) а въ губерніяхъ—въ мѣстныя Отдѣленія и Комитеты Попечительства или къ его Уполномоченнымъ.



ИЗВѢСТІЯ И ЗАМѢТКИ.

25-лѣтіе общества распространія св. писанія.
8 апрѣля въ помѣщеніи морскаго музея состоялось торжественное общее собраніе общества для распространія св. писанія въ Россіи, по случаю исполнившагося 25-лѣтія со дня перваго собранія «кружка» для распространія св. писанія, который въ 1869 г. былъ преобразованъ въ Высочайше утвержденное общество. О дѣятельности настоящаго общества краснорѣчиво свидѣтельствуютъ слѣдующія цифры. За время съ 1863 по 1887 годы включительно, обществомъ распространено 1 223,044 экземпляра св. писанія. Цифра распространяемыхъ книгъ съ каждымъ годомъ (за исключеніемъ нѣкоторыхъ годовъ) возрастала; начиная съ скромной цифры 2,450 экземпляровъ въ первый годъ дѣятельности общества, она достигла 90,076 экземпляровъ (1886 годъ). Цѣны на книги, продающіяся въ красивыхъ переплетахъ, назначены самыя низкія и общество имѣетъ мало дохода отъ продажи книгъ, тѣмъ болѣе, что оно часто даритъ книги въ тюрьмахъ, школахъ и, вообще, людямъ бѣднымъ. Такъ, въ 1887 г. такихъ книгъ было подарено 5,357 экз. Въ настоящее время общество имѣетъ въ своемъ распоряженіи 7 книгоношъ, которые распространяютъ священныя книги въ Европейской и азіатской Россіи, въ томъ числѣ—въ Иркутской губерніи, Забайкальской области, въ Примурскомъ краѣ и въ Туркестанѣ. Къ 1888 г. общество насчитывало въ своей средѣ 35 дѣйствительныхъ членовъ (число которыхъ по уставу не должно превышать 40) и 1,249 членовъ-сотрудниковъ, въ томъ числѣ—469 лицъ духовнаго званія.

Собраніе было очень многолюдно, присутствовали почти всѣ дѣйствительные члены его и множество членовъ-сотрудниковъ, особенно дамъ. Передъ началомъ собранія было отслужено благодарственное молебствіе съ провозглашеніемъ «многолѣтія» Государю Императору, «вѣчной памяти» въ Бозѣ почивающимъ Императору Александру II и Императрицѣ Маріи Александровнѣ и «многолѣтія» предсѣдателю и членамъ общества. Молебствіе совершали архимандритъ Александроневской Лавры Тихонъ и прот. о. Рождественскій. По откры-

тии засѣданія статсъ-секретарь А. Н. Куломзинъ прочиталъ адресъ, поднесенный отъ общества предсѣдателю его И. А. Астафьеву.

При адресѣ поднесены портреты превосходной работы и въ дорогихъ рамкахъ, и библия въ сафьяновомъ переплетѣ, съ серебряными орнаментами. Почтенный предсѣдатель, тронутый адресомъ и подношеніями, благодарилъ своихъ товарищей въ весьма прочувствованныхъ выраженіяхъ и пожелалъ обществу еще большихъ успѣховъ въ будущемъ. Затѣмъ Н. А. Добряковъ прочиталъ очень лестный адресъ, поднесенный предсѣдателю отъ книгоношъ общества, на который г. Астафьевъ тоже отвѣчалъ въ немногихъ, но трогательныхъ словахъ. Правленію общества отъ всѣхъ членовъ послѣдняго поднесенъ роскошный альбомъ съ фотографическими карточками, въ роскошномъ бархатномъ переплетѣ.

Въ заключеніе, вмѣсто чтенія отчета, предсѣдатель подѣлился съ собраніемъ воспоминаніями объ учрежденіи общества и первыхъ шагахъ его дѣятельности. Кругомъ учредителей состоялъ изъ восьми лицъ О. Б. Форхгамеръ, Н. А. Астафьевъ, И. М. Нобсъ, Ф. Г. Неандеръ, Н. И. Заремба, И. С. Диле, И. И. Бѣлецкій и А. Фонъ-Аргъ, принадлежавшихъ къ шести національностямъ.

Пожертвованіе Кіевскаго митрополита Высокопреосвященнаго Платона на устройство благотворительныхъ учреждений въ Кіево-Межигорскомъ монастырѣ. Кіевскій митрополитъ Платонъ пожертвовалъ на этихъ дняхъ 15,000 руб. на устройство при возобновленномъ недавно Кіево-Межигорскомъ монастырѣ слѣдующихъ благотворительныхъ учреждений: 1) пріюта для безпріютныхъ и престарѣлыхъ священно-церковно-служителей, 2) ремесленной школы для тѣхъ священно-церковно-служительскихъ дѣтей, которыя не обучались въ учебныхъ заведеніяхъ, или исключены изъ нихъ за малоуспѣшность и живутъ безъ опредѣленныхъ занятій въ домахъ родителей или родственниковъ и 3) больницы для душевно-больныхъ. Вмѣстѣ съ тѣмъ, преосвященный Платонъ циркулярно пригласилъ всѣ монастыри и духовенство своей епархіи, а чрезъ послѣднихъ и прихожанъ ихъ къ посиль-

нымъ пожертвованіямъ на устройство предположенныхъ при Кіево-Межигорскомъ монастырѣ учреждений.

Покушеніе на жизнь Іерусалимскаго Патріарха. Въ Іерусалимѣ совершилось большое и тяжкое преступленіе. Одинъ монахъ-сектаторъ, родомъ арабъ, конечно, не безъ наущеній враговъ православной церкви, покусился на жизнь патріарха Іерусалимскаго Никодима и выстрѣлилъ въ него почти въ упоръ. Волею Провидѣнія жизнь патріарха спасена и выѣ опасности. Но патріархъ раненъ въ руку. Злоумышленникъ, конечно арестованъ. Телеграмма объ этомъ злодѣяніи была получена въ Петербургъ до того переименная, что ее трудно было разобрать, но скоро было получено разъясненіе. Въ церкви святѣйшаго сѣнода, въ присутствіи г. обер-прокурора и всего высшаго сѣнодальнаго духовенства, высокопреосвященнымъ Никаноромъ, архіепископомъ херсонскимъ, было отслужено торжественное благодарственное молебствіе за спасеніе жизни патріарха Никодима. Патріархъ Никодимъ близко извѣстенъ въ Россіи, ибо онъ около 18 лѣтъ провелъ въ Москвѣ.

Корреспондентъ «Русск. Кур.» вѣсколько разъясняетъ причину взволновавшаго православный міръ покушенія на жизнь патріарха Никодима. Оказывается, что

виновникъ этого покушенія — одинъ монахъ изъ Аѳонскаго монастыря, по имени Галактіонъ. Какъ видно, жизнь этого монаха далеко не была примѣрною, и патріархъ намѣренъ былъ принять противъ него строгія мѣры. Предувѣдомленный объ этомъ, монахъ захотѣлъ, не дожидаясь наказанія, отомстить за себя; его еще не задержали.

На вопросъ, не играетъ ли здѣсь какой либо роли политика, служатъ отвѣтомъ слѣдующіе факты.

Въ греческомъ монастырѣ въ Іерусалимѣ существуетъ партія, которая очень недовольна политикою патріарха. Его обвиняютъ въ преступленіи... руссофильствѣ. Епископъ Никодимъ долгое время жилъ въ Россіи въ Москвѣ. Въ одномъ изъ засѣданій Іерусалимскаго сѣнода патріархъ хотѣлъ оправдаться отъ взводимыхъ на него обвиненій. Эта оправдательная рѣчь была напечатана и послана въ Константинополь. Патріархъ называетъ ложью слухи, будто-бы онъ хочетъ

лишить греческій монастырь въ Іерусалимѣ всѣхъ его правъ и привилегій въ пользу Россіи. Но епископъ Никодимъ сознается, что онъ питаетъ къ Россіи большое уваженіе, что очень уважаетъ русскихъ и дѣлаетъ все отъ него зависящее, чтобы быть пріятнымъ русскимъ. Патріархъ говоритъ, что онъ уважаетъ русскихъ за то, что они пожелали принять греческую вѣру. Безъ Россіи, продолжаетъ онъ, греческій монастырь, греческій патріархъ въ Іерусалимѣ давно перестали бы существовать.

Дары Русской Императорской Фамиліи, вспомошествованія изъ Россіи, русскіе богомольцы даютъ возможность существовать греческому монастырю въ Іерусалимѣ. Эти истины патріархъ ясно формулировалъ. Распространившись по Константинополю, эти извѣстія вызвали сильное возбужденіе умовъ. Здѣсь, особенно во вселенскомъ патріархатѣ не хотятъ слышать о подобныхъ истинахъ.

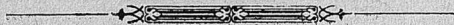
Всѣмъ извѣстны анти-русскія чувства вселенскаго патріарха. Во время избранія теперешняго патріарха русское посольство сдѣлало много замѣчаній Портѣ, но турецкое правительство не обратило на нихъ вниманія. Оно желало патріарха открыто враждебнаго Россіи. Если греческій патріархъ не пользуется покровительствомъ русскаго посольства, то онъ находится вполнѣ въ распоряженіи турецкаго правительства, которое, ослабляя грековъ, ослабляетъ въ то-же время всѣхъ христіанъ въ Турціи.

Заботы Св. Снода о возможно большемъ распространеніи книгъ свящ. писанія и вообще духовно-нравственныхъ сочиненій. Хозяйственное управленіе при Св. Снодѣ, въ виду возрастанія въ послѣдніе два года числа церковныхъ братствъ, приходскихъ попечительствъ, книжныхъ епархіальныхъ складовъ и быстрого распространенія церковно-приходской грамотности, какъ сообщаютъ «Нов.», усиливаетъ въ настоящее время общедоступное изданіе книгъ св. Писанія и, вообще, духовно-нравственныхъ сочиненій, и для возможно большаго распространенія ихъ, почти во всѣхъ главныхъ городахъ Россіи, а также въ Болгаріи и Сербіи, открываетъ склады комиссіонерской продажи синодальныхъ изданій по цѣнамъ, объявленнымъ въ каталогахъ. Кромѣ

того, распространению и продажъ этихъ изданій среди православныхъ славянъ въ Палестинѣ и Сиріи, посвятило себя нѣсколько русскихъ торговцевъ книгоношъ, получающихъ книги преимущественно изъ Московской синодальной типографіи.

— Св. Синодъ, озабочиваясь о возможно большемъ распространеніи книгъ св. писанія и, вообще, духовно-нравственныхъ сочиненій, еще въ 1883 году разрѣшилъ отпустить синодальныя изданія съ уступкою 10 проц. и даровою пересылкою всѣмъ духовнымъ учрежденіямъ и лицамъ, а также разнаго рода благотворительнымъ обществамъ, приобретающимъ книги не для торговыхъ цѣлей, а для снабженія ими народа по возможно дешевымъ цѣнамъ; книгопродавцамъ же такой уступки не дѣлалось. Нынѣ, по словамъ «Нов.», Св. Синодъ сдѣлалъ распоряженіе, чтобы и книгопродавцы пользовались означенною уступкою, и, въ нѣкоторыхъ случаяхъ, кредитомъ.

— Заботясь о выполненіи святыхъ цѣлей «общества возстановленія православнаго христіанства на Кавказѣ», высокопреосвященный экзархъ Грузіи, архіепископъ Палладій, старается поставить его дѣятельность на болѣе широкихъ началахъ и стремится сдѣлать ее дѣйствительно благотворною, въ истинномъ смыслѣ миссіонерскаго, духовно-просвѣтительнаго дѣла. Въ виду этого, какъ сообщаетъ газета «Кавказъ», владыка экзархъ 1) рѣшилъ: поддержать всѣ церкви въ экзархатѣ, знаменитыя своею глубокою древностью и богатыя историческими воспоминаніями, снабдивъ ихъ приличною утварью и ризницею, а также богослужебными книгами и религіозно-нравственными изданіями имѣющими непосредственное приложеніе къ паствѣ; 2) предложилъ совѣту вышеназваннаго общества на первыхъ порахъ учредить три миссіонерскихъ поста въ пунктахъ, наиболѣе населенныхъ сектантами, съ назначеніями къ нимъ миссіонеровъ съ академическимъ образованіемъ, владѣющихъ притомъ знаніемъ туземныхъ языковъ, и, наконецъ, 3) постановилъ въ ближайшемъ будущемъ увеличить число школъ въ обществѣ съ 25 до 50.



ОБЪЯВЛЕНІЯ.

Содержаніе шестой книжки журнала «ВѢРА и РАЗУМЪ»,
за 1888 годъ.

I. Отдѣлъ церковный: Московскій періодъ (1821 — 1867 гг.) проповѣднической дѣятельности митрополита Филарета (Дроздова) (продолженіе). II. Корсунскаго. Русская и нѣмецкая школа (продолженіе) Свящ. Т. Буткевича. Наши новые «философы и богословы» (окончаніе). Т. Стоянова. II. Отдѣлъ философскій: Метафизическій анализъ идеальнаго познанія. В. Кудрявцева. Онтологія или метафизическое ученіе о бытіи вообще (По В. Вовнеу). Архимандрита Бориса. Моральная философія стоиковъ въ отношеніи къ христіанству (продолженіе). С. Говорова. III. Листокъ для Харьковской епархіи.

Содержаніе седьмой книжки:

I. Отдѣлъ церковный: Религіозно-нравственное развитіе Императора Александра I и идея священнаго союза (продолженіе). Проф. В. Надлера. Русская и нѣмецкая школа (продолженіе). Свящ. Т. Буткевича. Западная средневѣковая мистика и отношеніе ея къ католицизму, (продолженіе). А. Вертеловскаго. II. Отдѣлъ философскій. Идеализмъ и реализмъ (продолженіе). Проф. П. Липицкаго. О фізіологическомъ методѣ въ психологіи (продолженіе). М. Остроумова. Моральная философія стоиковъ въ отношеніи къ христіанству (окончаніе). С. Говорова. III. Листокъ для Харьковской епархіи.

Содержаніе восьмой книжки:

I. Отдѣлъ церковный: Московскій періодъ (1821 — 1867 гг.) проповѣднической дѣятельности митрополита Филарета (Дроздова) (продолженіе). II. Корсунскаго. Западная средневѣковая мистика и отношеніе ея къ католицизму, (продолженіе). А. Вертеловскаго. Теософическое общество и современная теософія. Н. Глубовскаго. II. Отдѣлъ философскій: Метафизическій анализъ идеальнаго познанія (продолженіе). В. Кудрявцева. Онтологія или метафизическое ученіе

о бытіи вообще. (По В. Вовне'у) (продолженіе) архимандр. Бориса. III. Листокъ для Харьковской епархіи.

ВЫШЛИ 1, 2, 3, 4, 5, 6, 7 и 8-й №№

НОВОЙ ЕЖЕНЕДѢЛЬНОЙ ГАЗЕТЫ

„ДРУГЪ ИСТИНЫ.“

Редакція названной газеты поставляетъ себѣ задачу вести борьбу съ расколами старообрядчества и съ другими сектами. Соответственно этой задачѣ программа газеты слѣдующая:

1) *Изясненіе дневнаго Евангельскаго или апостольскаго чтенія*, при чемъ особенное вниманіе будетъ обращено на то изреченіе, которое можетъ имѣть близкое нравственное приложеніе къ раскольникамъ и сектантамъ.

2) *Руководственныя статьи*, имѣющія своимъ предметомъ раскрытіе той или другой истины христіанскаго вѣроученія. Мысли этихъ статей всегда будутъ основываться на Словѣ Божіемъ, будутъ подтверждаемы ученіемъ Св. Отцевъ, ученіе которыхъ, по мѣрѣ надобности, будетъ излагаться ихъ собственными словами въ славянскомъ или русскомъ переводѣ.

3) *Разсмотрѣнія и доказательства* несостоятельности того или другаго раскольническаго или сектантскаго ученія.

4) *Разныя извѣстія*: а) объ особыхъ дѣйствіяхъ Промысла Божія, способствовавшихъ обращенію въ православіе находившихся въ расколѣ и сектанствѣ; б) о различныхъ современныхъ событіяхъ въ средѣ раскола и сектъ; в) о дѣятеляхъ противъ раскола и сектъ; г) о лицахъ имѣющихъ особенное значеніе въ расколѣ и сектахъ; д) рассказы объ особыхъ путяхъ Промысла Божія, замѣченныхъ самими обратившимися въ православіе.

5) *Мелкія замѣтки* о разныхъ событіяхъ, такъ или иначе касающихся раскола и сектъ, а равно о тѣхъ или другихъ сектантскихъ и раскольническихъ произведеніяхъ.

6) Краткія *библиографическія свѣдѣнія* о новыхъ изданіяхъ противъ раскола и сектъ.

Газета будетъ выходить въ размѣрѣ не менѣе одного печатнаго листа. Сверхъ того въ мѣсяцы: октябрь, ноябрь, декабрь, январь, февраль и мартъ при каждомъ номерѣ газеты отдѣльно будутъ *прилагаться бесѣды*, составленные и произнесенныя о. о. собесѣдниками подъ руководствомъ Преосвященнѣйшаго Мисаила.

Подписная цѣна газеты на годъ съ пересылкой ТРИ р. с.,
на полгода ДВА р. с.

Подписка принимается въ редакціи: Москва, Таганка, д. Воскресенской церкви, кварт. священника Н. А. Красновскаго; также у священника Введенской, въ Барашахъ, церкви Н. А. Покровскаго (кварт. въ церкви. д.) и у священника Покровскаго собора В. Ф. Барбарина (д. собора, Москворѣцкая улица).

Редакторы: священникъ Н. Красновскій.

» Н. Покровскій.

Издатель — священникъ В. Барбаринъ.

ВЪ РЕДАКЦІИ

Тамбовскихъ Епархіальныхъ Вѣдомостей

ПРОДАЮТСЯ СЛѢДУЮЩІЯ КНИГИ:

1) «Подлинность четвертаго Евангелія и отношеніе его къ тремъ первымъ Евангеліямъ». П. М.—ва 1883 г. Цѣна 1 р. 50 к. съ пересылкой.

2) «Естественный гуманизмъ и христіанство въ ихъ сходныхъ, повидимому, нравственныхъ идеяхъ» Н. М.—Ва 1884 года. Цѣна 70 коп.

3) «Жизнеописаніе святителя Питирима, епископа Тамбовскаго» П. М.—ва 1884 г. Цѣна 50 коп.

4) «Церковно-приходская народная школа». С. Прот.—ва 1886 г. Цѣна 75 к. съ перес.

5) «О Божественности христіанской религіи» — философскія размышленія Огюста Николя. Переводъ съ франц. Двѣ большихъ части втораго тома (первый томъ весь распроданъ). Цѣна 3 руб. съ пересылкой.

6) «Столѣтній юбилей Тамбовской духовной семинаріи», 1879 года. Цѣна 75 коп.

7) «Списки лицъ, окончившихъ курсъ въ Тамбов. дух. семинаріи» (съ 1840 г.). Цѣна 50 коп.

8) «Душа и Ангель—не тѣло, а духъ». 1868 г. Ц. 1 руб.

9) «Слова и рѣчи преосвященнаго Николая, бывшаго епископа Тамбовскаго и Шацкаго». 1872 г. Цѣна 2 руб.

10) «Литература исторіи и обличенія рус. раскола и сектанства (систематич. указатель книгъ, брошюръ и статей о расколѣ и сектанствѣ, находящихся въ духовныхъ и свѣтскихъ періодическихъ изданіяхъ). Цѣна 80 к., съ пересылк. 1 р 1887 г.

СОДЕРЖАНІЕ.

Официальная часть. 1) Распоряженія Епархіальнаго Начальства.

Часть неофициальная. 1) Проводы или радоница въ ея исторіи. 2) О происхожденіи и значеніи нѣкоторыхъ насхальныхъ обычаевъ. 3) Руководство для первоначальнаго воспитанія слѣпыхъ дѣтей. 4) Извѣстія и замѣтки. 5) Объявленія.

Кишиневскія Епархіальныя Вѣдомости выходятъ два раза въ мѣсяць—1 и 15 чисель.

Цѣна годовому изданію съ пересылкою и доставкою на домъ 4 рубля

Подписка принимается въ редакціи Епархіальныхъ Вѣдомостей при духовной семинаріи и у мѣстныхъ благочинныхъ.

Редакторъ Преподаватель Семинаріи Авксентій Стадницій.

Дозволено цензурою. Кишиневъ, 14 мая 1888 г. Цензоръ Ректоръ Семинаріи Протоерей Александръ Яновскій.
