

ПЕРМСКІЯ ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ

Выходятъ еженеѣльно по
средамъ. Цѣна за годъ 5
руб., за 8 мѣсяцевъ 1867 го-
да 3 рубля.

№ 41.

Подписка принимается въ
Редакціи Епархіальныхъ Вѣ-
домостей, при Пермской ду-
ховной семинаріи, въ Перми.

9 Октября 1868 года.

ОТДѢЛЪ ОФИЦІАЛЬНЫЙ.

СОДЕРЖАНІЕ: Отчетъ общества возстановленія православнаго христіанства на Кавказѣ [продолженіе]. Назначеніе пособій отъ епархіальнаго попечительства. Переѣзны по службѣ лицъ епархіальнаго вѣдомства. Праздное мѣсто. Умершій.

І. ОТЧЕТЪ

Общества возстановленія Православнаго Христіанства на
Кавказѣ, за 1866 годъ.

*Состояніе школъ и распространеніе грамотности въ
горахъ.*

(Продолженіе)

VIII. По Сванетіи. Въ 4 приходахъ, обучались 25 мальчиковъ и 3 дѣвочки—всего 28. Изъ этого числа 15 принадлежали дворянскому сосло-
вію и 13 крестьянскому.

На испытаніи лучше всѣхъ отвѣчали дѣти, обучающіеся у Местійска-
го приходскаго священника. Лучшіе изъ нихъ читаютъ по русски, грузински
и сванетски, знаютъ главнѣйшія молитвы и заучили русскія слова, помѣщен-
ныя въ сванетскомъ букварѣ; они учились также письму. Въ Местіи найденъ
одинъ взрослый сванеть лѣтъ около 20, который самоучкою выучился по сва-

нетскому букварю читать по русски, сванетски и грузински; онъ знаетъ наизусть главнѣйшія молитвы и такъ хорошо усвоилъ рассказы изъ священной исторіи, помѣщенные въ сванетскомъ букварѣ, что свободно передаетъ своими словами ихъ содержаніе. Кромѣ того, въ Местіи есть еще два мальчика, которые не ходили въ школу, выучили нѣкоторыя молитвы отъ школьниковъ.

Какъ выше сказано, во всей Сванетіи считается только 28 учащихся. Это число, ничтожное само по себѣ, имѣетъ значеніе для такой страны, какъ Сванетія. Оно показываетъ, что въ этой полудикой странѣ мало по малу уменьшается предубѣжденіе противъ ученія. Прежде вовсе не было учащихся въ Сванетіи, въ 1866 же году ихъ набралось около 30. Правда и то, что пока собраніе дѣтей для обученія грамотѣ сопряжено съ большими затрудненіями. Такъ мѣстные церковно-священно-служители должны были ласкать и дарить дѣтей, чтобы привлечь ихъ въ школу, а одинъ изъ нихъ іеромонахъ Теофанъ содержитъ всѣхъ учащихся на свой счетъ. Но иначе и быть не могло; начало всегда трудно. Важно и то, что сдѣланъ шагъ въ такомъ полезномъ дѣлѣ. Что шагъ сдѣланъ, это видно изъ того, что появляются уже самоучки и многіе изъ воспитанниковъ просятся въ Кутаисъ для продолженія ученія. Одинъ изъ Ушкульскихъ учениковъ іеромонаха Теофана, очень способный мальчикъ, по фамилии Нижарадзе, послѣ того какъ въ Ушкулѣ, по случаю перехода священника въ другое мѣсто, прекратилось ученіе, упросилъ отца отправить его въ Лашхетъ, въ Дадіановскую Сванетію, къ тамошнему священнику Габіани для продолженія ученія и въ короткое время выучился читать весьма порядочно грузинскія церковныя книги. Стремленіе къ ученію замѣтнѣе проявляется въ тѣхъ сванетскихъ обществахъ, изъ которыхъ взяты мальчики въ Кутаисское духовное училище. Одинъ молодой сванетъ, выучившись въ Кутаисѣ священному писанію, былъ назначенъ Имеретинскимъ Епископомъ Гавріиломъ причетникомъ въ Сванетіи. Онъ теперь получаетъ жалованье, а скоро надѣется удостоиться рукоположенія во священники, и тогда будетъ получать еще больше. Такая матеріальная выгода отъ ученія показалась очень привлекательною для сванетовъ; у многихъ явилось желаніе отдать въ ученіе своихъ дѣтей въ той надеждѣ, что отъ этого они извлекутъ такую же выгоду, какъ и выше упомянутый молодой человекъ. Нужно, впрочемъ, замѣтить, что вмѣстѣ съ этимъ встрѣчаются и такіе сванеты, которые все еще подозрительно смотрятъ на обученіе дѣтей грамотѣ и въ особенности на отдачу ихъ въ училище, находящееся внѣ Сванетіи. Въ Мушкетеринспекторъ нашелъ одного бойкаго и способнаго мальчика Курдіани. Онъ сказалъ мѣстному священнику, что будетъ ходатайствовать о переводѣ его въ

счетъ Общества въ Кутаисскую гимназію, если только на это согласятся его родители. Когда священникъ передалъ имъ эти слова, отецъ мальчика сказалъ, что онъ не желаетъ потерять своего сына и что съ этихъ поръ онъ воспретитъ сыну ходить къ нему учиться. Многіе полагаютъ, что обязываютъ правительство, отдавъ дѣтей въ училище. Такъ сынъ одного папа учится на счетъ Общества въ Кутаисскомъ духовномъ училищѣ. Когда между священниками и имъ происходитъ столкновение по исполненію христіанскихъ требъ и первые запрещаютъ ему совершать ихъ, то онъ пресерьезно начинаетъ грозить имъ. „Не сердите меня, а то я отомщу вамъ, я возьму сына изъ Кутаиса“.

Въ Местіи и Цвримѣ мальчики занимались въ домахъ, построенныхъ мѣстными священниками, а въ Мушкіери въ домѣ, приобрѣтенномъ на суммы Общества для помѣщенія мѣстнаго причта.

IX. По Ахалцихскому уѣзду. Число учащихся здѣсь увеличивается съ каждымъ годомъ. Въ 1864 году ихъ считалось только 7, въ 1865—98, а въ отчетномъ—123. Отношеніе между числомъ учащихся и населеніемъ здѣсь выгоднѣе, чѣмъ въ другихъ подвѣдомственныхъ Обществу мѣстностяхъ, ибо въ Ахалцихскомъ уѣздѣ православное населеніе состоитъ всего изъ 450 дворовъ. Этотъ фактъ ясно доказываетъ, что здѣшнее населеніе сравнительно больше развито, вслѣдствіе чего потребность ученія сильнѣе проявляется. Въ этомъ уѣздѣ учащіеся были найдены во всѣхъ приходахъ. Изъ числа 123 учащихся было 19 дѣвочекъ. Почти всѣ эти учащіеся православнаго вѣроисповѣданія и изъ крестьянскаго сословія. На испытаніи оказалось, что сравнительно больше успѣли ученики Мусхійской школы. Эта школа открыта въ январѣ 1866 года. Лучшіе ученики этой школы читаютъ и пишутъ по русски и грузински, выучили наизусть нѣкоторыя басни, съ объясненіемъ ихъ содержанія, знаютъ нѣкоторыя русскія слова и фразы. По закону Божію они знаютъ молитвы и рассказываютъ о главнѣйшихъ событіяхъ ветхозавѣтной исторіи. По ариметикѣ они выучили, хотя нетвердо, сложеніе и вычитаніе дѣлъхъ чиселъ. Ученики Баралетской штатной школы знаютъ меньше чѣмъ Масхійской и на испытаніи отвѣчали гораздо хуже. Въ остальныхъ приходахъ обученіемъ главнымъ образомъ занимались причетники-люди, ни гдѣ неучившіеся, и потому изъ ихъ занятій въ школахъ вышло очень мало толку. Они успѣли выучить русскому и грузинскому чтенію и молитвамъ только нѣкоторыхъ мальчиковъ. Нѣсколько знаютъ больше Ахалцихскіе и Кильдскіе ученики.

Въ Толоши, Кильдѣ и Баралетѣ устроены каменные помѣщенія подъ школы. Каждое зданіе имѣетъ по три комнаты, изъ которыхъ двѣ меньшія,

предназначаются для помѣщенія учителя и для кухни, а третья, большая, для класса. Эти школы отчасти были снабжены классными принадлежностями, остальные были заказаны. Въ Мухи школьное зданіе еще не окончено.

Такимъ образомъ Общество въ отчетномъ году имѣло школъ: учительскую 1, двухклассныхъ 2 и одноклассныхъ 67; всего 70. Во всѣхъ школахъ обучалось мальчиковъ 1225, дѣвочекъ 86; всего 1311, противу 1865 года болѣе на 210.

Въ эти школы отосланы слѣдующія учебныя пособія: на языкахъ: *русскомъ*—букварей 265, прописей 257, ариметики 80, книги для чтенія Паульсона 41, дѣтскій міръ Ушинскаго въ 2 част. 42, краткой русской грамматики Востокова 75, бесѣды „о вѣрѣ и нравственности христіанской“ въ 2-хъ част. Соколова 31, ариметики Грубе 61, арифметическихъ задачъ Буссе 95 и географіи Корнеля 41, *грузинскомъ*—букварей 990, евангелій съ русскимъ текстомъ 177, пространнаго катихизиса 100, начатковъ христіанскаго ученія съ русскимъ текстомъ 200, *осетинскомъ*—букварей 220, начатковъ христіанскаго ученія съ русскимъ текстомъ 650, евангелія 484, *абхазскомъ*—букварей 426, священной исторіи 16, *сванетскомъ*—букварей 26 и *татарскомъ*—начатковъ христіанскаго ученія 100, всего 3229 экз. книгъ и 33 шт. гуттаперчевыхъ досокъ.

Въ Бромѣ приходскихъ школъ Общество содержало пансіонеровъ въ учебныхъ заведеніяхъ духовнаго, гражданскаго и военнаго вѣдомствъ. Пансіонеровъ этихъ въ теченіи 1866 г. было въ духовныхъ семинаріяхъ: Кавказской 2 и Тифлисской 54, гимназіяхъ: Тифлисской реальной 2 и Кутаисской 1, въ школахъ: Владикавказской окружной 27, Владикавказской дѣвичьей 24; Окунской двухклассной 20, Кутаисскомъ духовномъ училищѣ 9, и Александровской учительской школѣ 19, всего 158.

По племенамъ: осетинъ 93, грузинъ 11, самурзаканцевъ 21, абхазцевъ 2, русскихъ 4, сванетовъ 5, тушинъ 5, хевсуръ 2, грекъ 1, ингушъ 1, удинъ 4, айсоровъ 6, лезгинъ 2 и ингилоецъ 1.

Воспитаніе пансіонеровъ Общества въ духовныхъ семинаріяхъ было направлено къ цѣли, соотвѣтственной будущему ихъ служенію. По отчету Духовнаго Комитета Общества они изучали всѣ тѣ науки, какія преподавались въ семинаріяхъ. Пансіонеры эти выказывали усердіе къ занятію науками и оказали въ нихъ удовлетворительные успѣхи. Языкъ русскій, какъ правительственный и образовательный, изучается ими съ особеннымъ стараніемъ: начиная со 2 класса училища, они уже довольно знаютъ его, изучая въ немъ всѣ преподаваемыя имъ науки; воспитанники же семинаріи пишутъ по

русски собственныя сочиненія, и нѣкоторые изъ нихъ такъ правильно, какъ лучшіе изъ природныхъ русскихъ. Изъ языковъ туземныхъ, кромѣ грузинскаго, обязательнаго для всѣхъ учениковъ, имъ преподавались, однимъ — языкъ осетинскій, другимъ — татарскій, какъ распространенный въ краѣ. На всѣхъ этихъ языкахъ воспитанники писали на задаваемые темы сочиненія, изъ которыхъ многія оказались написанными весьма правильно и хорошо. Воспитанники, изучающіе осетинскій языкъ, котораго письменность только начинается, кромѣ занятій этимъ языкомъ въ классахъ съ наставникомъ, съ особеннымъ усердіемъ занимались частнымъ образомъ, перевода на этотъ языкъ разныя полезныя сочиненія съ русскаго, такъ что многими воспитанниками переведены были цѣлыя книги. Нѣкоторые переводы, провѣренныя учителемъ Осетинскаго языка, ученики брали съ собою на вакацію въ свои аулы, читали ихъ тамъ въ кругу своихъ единоплеменниковъ и тѣмъ доставляли симъ послѣднимъ, по ихъ отзывамъ, большое утѣшеніе. Пансіонеры другихъ національностей, какъ то: удины и айсоры въ семинаріи частнымъ образомъ были занимаемы ихъ природными языками; занятія эти преимущественно состояли въ переложеніи на эти языки доступныхъ пониманію ихъ статей съ русскаго. Въ такихъ занятіяхъ ученики старшихъ классовъ руководили младшими учениками. Для практическаго приготовленія воспитанниковъ къ отправленію богослуженій на мѣстныхъ языкахъ еженедѣльно, въ каждую среду, въ Семинарской церкви совершалась Божественная литургія на языкѣ грузинскомъ, а иногда и осетинскомъ. Къ чтеніямъ и пѣнію при сихъ богослуженіяхъ ученики приготовлялись заблаговременно. Кромѣ того, при этой литургіи ученики высшаго отдѣленія произносили на языкахъ грузинскомъ и осетинскомъ катехизическія поученія собственнаго сочиненія.

Общество всегда сознавало недостатокъ учителей, подготовленныхъ для педагогической дѣятельности, а потому оно еще въ 1864 г. предположило открыть на свой счетъ учебное заведеніе для приготовленія учителей народныхъ школъ. Съ увеличеніемъ же числа учащихся въ горскихъ мѣстностяхъ, недостатокъ этотъ слѣдствіемъ еще болѣе ощутительнымъ. Вотъ почему общество посѣшило открыть учительскую школу, безъ которой оно не видѣло возможности вести серьезно дѣло распространенія въ народѣ образованія.

Общество полагаетъ, что народные учителя вездѣ, и въ особенности на Кавказѣ, должны при основательныхъ, хотя и не обширныхъ познаніяхъ, соединять искусство преподаванія съ характеромъ твердымъ, снисходительнымъ и съ жизнію примѣрною. Народный учитель долженъ быть проводникомъ просвѣщенія и христіанскихъ идей. Онъ не долженъ выдѣляться изъ народа,

изъ котораго самъ вышелъ и на пользу котораго призванъ дѣйствовать, — и вмѣстѣ съ тѣмъ, оставаясь въ своей средѣ, долженъ необходимо, пересчитавъ себя, стоять выше ея и нравственно. Понятно по этому — какой подвигъ выпадаетъ на долю такого наставника. Только особенно устроенное и приспособленное къ этой высокой цѣли учебное заведеніе можетъ дать возможность молодому человѣку собрать силы и укрѣпить себя на подобный подвигъ.

Вся жизнь будущаго народнаго учителя должна быть въ школѣ подчинена строгимъ, опредѣленнымъ правиламъ, и должна быть устроена такъ, чтобы воспитанникъ могъ привыкать въ ней къ самостоятельности, отчетливости, аккуратности и умѣренности. Познанія народнаго учителя должны отличаться тоже особенно практическимъ ихъ направленіемъ. Отъ него требуются познанія въ сельскомъ хозяйствѣ, популярной медицинѣ, въ садоводствѣ, огородничествѣ и даже въ нѣкоторыхъ мастерствахъ. Ибо эти разнообразныя свѣдѣнія, при строго христіанскомъ воспитаніи, дадутъ огромное значеніе народному учителю въ глазахъ народа и въ тоже время наглядно и осязательно убѣдятъ народную массу въ пользѣ ученія.

Съ этою цѣлю Общество открыло специальное училище для образованія учителей, которое назвало Александровскою учительскою школою.

Но для будущаго учителя въ особенности важно искусство преподаванія. По этому при учительской школѣ будетъ открыта элементарная школа, въ которой воспитанники школы подъ руководствомъ директора и своихъ наставниковъ будутъ заниматься преподаваніемъ.

Учительская школа открыта въ составѣ одного класса 29 декабря 1866 года.

Въ школѣ состоятъ: пансіонеровъ Общества 19, своекоштный воспитанникъ 1 и проходящихъ 3, всего 23.

По народностямъ ученики школы распредѣляются такъ: грузинъ 13, осетинъ 7, тушинъ 1, грекъ 1, самурзаканецъ 1.

(Окончаніе будетъ.)

II. По журнальному опредѣленію Пермскаго епархіальнаго попечительства, отъ 13-го сентября, утвержденному 19 сентября, Его Преосвященствомъ Вассіаномъ епископомъ Екатеринбургскимъ, викаріемъ Пермской епархіи, со второй половины сего года положено постоянное пособіе слѣдующимъ лицамъ: священнической вдовѣ, екатеринбургскаго уѣзда Ревдинскаго завода *Маріи*

Костаревой съ двумя малолѣтними дѣтьми по 8 р. въ годъ; сиротѣ священнической дочери, верхотурскаго уѣзда, Романовскаго села *Александръ Дерябиной* по 8 р. въ годъ, впредь до ея выздоровленія; священнической вдовѣ Новозлатоустовскаго села, красноуфимскаго уѣзда, *Анастасіи Георгиевской*, по 10 р. сер. въ годъ, на воспитаніе четырехъ малолѣтнихъ ея дѣтей, до поступленія ея сыновей въ училище и до совершеннолѣтія ея дочери.

Тѣмъ же опредѣленіемъ своимъ попечительство постановило: діаконской вдовѣ, Рыбниковскаго села, камышловскаго уѣзда *Аннѣ Симвестровой* остаться на пропитаніи отъ просфорнической должности; дяческую вдову Горнощитскаго села *Анну Сельменскую*, такъ какъ она получаетъ 2 руб. въ мѣсяцъ отъ должности просфорни, оставить на пропитаніи отъ сей должности.

III. *Перемѣны по службѣ лицъ епархіальнаго ведомства.*

Перемѣщены: священникъ камышловскаго уѣзда Зотинскаго села Богородицкой церкви *Константинъ Кожевниковъ* въ Сысертскій заводъ къ Симоно-Аннинской церкви екатеринбургскаго уѣзда; дячегъ камышловскаго уѣзда Верхъ-Ключевскаго села Николаевской церкви *Теодотъ Поповъ* въ Троицкое село того же уѣзда къ Свято-Троицкой церкви дячкомъ же.

Назначено производство: кончившему курсъ Пермской духовной семинаріи *Николаю Попову* во священника въ Зотинское село камышловскаго уѣзда къ Богородицкой церкви; пономарю градо-пермской Рождество-Богородицкой церкви *Николаю Ляпустину* во діакона къ градо-чердынской Преображенской церкви.

IV. *Праздныя мѣста:*

Дяческое въ Верхъ-Ключевскомъ селѣ камышловскаго уѣзда при Николаевской церкви.

Пономарское при градо-пермской Богородицкой церкви.

V. *Умеръ* священникъ екатеринбургскаго уѣзда Сысертскаго завода Симоно-Аннинской церкви *Димитрій Богомолъ*.

Въ С.-Петербургскихъ синодальныхъ книжныхъ лавкахъ продаются слѣдующія книги:

(Цѣны безъ пересылки.)

(Продолженіе.)

VII. МОЛИТВЫ, МОЛИТВОСЛОВЫ И МѢСЯЦОСЛОВЫ.

82. МОЛИТВЫ при Божественной Литургіи, на бѣлой бум. въ 48 д. г. п. Въ пер. бум. — 5

Книга эта есть въ болѣе изящныхъ недорогихъ переплетахъ.

83. МОЛИТВЫ на сонъ грядущимъ и утреннія, въ 16 д.

Въ пер. бумаж. граж. п. — 4

церк. п. — 7

84. МОЛИТВОСЛОВЪ ПОЛНЫЙ,

въ 12 д. церковной печати.,

а) на лучшей веленовой бумагѣ съ хромофотографированными заглавнымъ мѣстомъ и 15 священ. изображеніями:

въ пергам., а также во французской кожѣ, съ зол. украш. и обрѣзомъ и съ прорѣзными застѣжками. . . по 15 —

съ золотымъ обрѣзомъ и обыкновенными застѣжками:

Р. К. въ разномъ деревѣ съ барх. 14 —

въ шагр. кожѣ съ зол. украш. 12 50

въ разномъ деревѣ безъ бар. 12 —

во французской кожѣ . 11 50

и въ шагреновой кожѣ . 11 —

въ шагр. кожѣ съ золотымъ

обрѣзомъ безъ застѣжекъ . 10 —

и въ бумажномъ переплетѣ 6 65

и б) на бѣлой бумагѣ съ черными рисунками:

въ переплетахъ: кож. 2 —

— — — бум. 1 40

85. СОКРАЩЕННЫЙ Молит-

вословъ: цер. печ.

въ пер. бум. — 10

— кож. — 30

— кор. — 20

Граждан. печати: въ деревѣ 3 —

— сафьян. 2 70

— коленк. — 80

— кожѣ . — 30

— кор. . — 20

[Продолженіе будетъ.]

ОТДѢЛЪ НЕОФИЦІАЛЬНЫЙ.

Содержаніе: Изъ исторіи просвѣщенія св. крещеніемъ Верхотурскихъ инородцевъ. Разныя извѣстія.

Изъ исторіи просвѣщенія св. крещеніемъ Верхотурскихъ инородцевъ.

Въ настоящей статьѣ мы не беремъ на себя ни рѣшенія вопроса о времени первоначальнаго появленія христіанства въ предѣлахъ Верхотурскихъ, ни подробной исторіи просвѣщенія св. крещеніемъ тамошнихъ инородцевъ. Само собою понятно, что христіанство появилось тамъ вмѣстѣ съ предприимчивымъ православнымъ людомъ, искавшимъ здѣсь своего счастья. Всѣмъ довольно извѣстно общее правило тогдашнихъ русскихъ: „гдѣ зимовье, тамъ и крестъ или часовня; гдѣ водвореніе крѣпостное, тамъ и церковь и пушка; гдѣ городъ, тамъ воеводское правленіе, огнестрѣльный снарядъ и монастырь, кромѣ церкви (1).“ Что же касается втораго вопроса, то достаточно напомнить здѣсь, что уже въ 1603 г. крестились нѣкоторые изъ начальниковъ Чусовскихъ вогуличей (2).

Строеніе города Верхотурья, какъ мѣста роздыха и запаса новыми судами, для путешественниковъ въ Сибирь по новой дорогѣ черезъ Соль Камскую и Югорскія горы къ верховьямъ Туры (3), начато было, какъ извѣстно, въ 1598 году. Уѣздъ его былъ тогда очень обширенъ. У рѣки Туры онъ смеженъ былъ съ уѣздомъ Тюменскимъ; съ сѣвера къ нему были приписаны всѣ Вогуличи, состоявшіе прежде въ вѣдомствѣ г. Лозвы, съ построеніемъ Верхотурья уничтоженной. Не многіе только изъ сѣверныхъ Вогуличей,

(1) Историч. обзоръ Сибиріи, соч. Петра Словцова кн. 1 стр. 58.

(2) См. истор. Русск. Церк. Филарета Черниговскаго, пер. 4, стр. 53.

(3) До 1597 года въ Сибирь ѣздили черезъ Чердынъ вверхъ по Вишерѣ рѣкѣ и переваливались черезъ Камень, т. е. Уральскія горы, къ верховьямъ Лозвы, гдѣ и построенъ былъ въ 1590 году городъ Лозва. Здѣсь путешественники перевалившись сухимъ путемъ за Уральскій хребетъ, отдыхали, замасались новыми судами и спускались въ Тобольску внизъ по Лозвѣ, Сосвѣ, Тавдѣ и Тоболу.

жившіе ближе къ Пелыму, принадлежали къ этому городу. Къ югу Верхотурскій уѣздъ простирался до рѣкъ Чусовой и Сылвы: тамошніе Вогуличи принадлежали прежде къ Чердыни, но съ построениемъ Верхотурья отошли къ нему. Правда, съ построениемъ Туринска, въ 1600 году, на половинѣ дороги между Верхотурьемъ и Тюменью, уѣздъ Верхотурскій уменьшился, потому что устье рѣки Тагила было положено границею между Верхотурскимъ и Туринскимъ уѣздами; но все же еще предѣлы перваго были обширны. Главное населеніе этого уѣзда, кромѣ русскихъ пришлыхъ людей, состояло изъ Вогуличей и татаръ, черемисъ, вотяковъ, пермяковъ, чувашъ, на которыхъ на всѣхъ наложенъ былъ ясакъ.

Въ 1612 году для успѣха христіанской вѣры между Верхотурскими инородцами построенъ былъ Верхотурскій Николаевскій монастырь. Первый изъ Сибирскихъ архіепископовъ Кипріанъ въ продолженіе своего кратковременнаго управленія Тобольскою епархіею (онъ прибылъ въ Тобольскъ 30 мая 1621 года; выѣхалъ въ Москву 5 февраля 1624 года) съ тою же цѣлію положилъ основаніе другому монастырю въ Верхотурскомъ уѣздѣ—Невьянскому, при рѣкѣ Нейвѣ или Ницѣ ⁽⁴⁾.

Въ 1714 году отъ 6 декабря послѣдовалъ именной Высочайшій указъ Сибирскому митрополиту Теодору: „По сему указу ѣхать тебѣ, богомольцу нашему, писалъ Петръ Великій, во всю землю Огульскую и Вотяцкую и во всѣ ихъ уѣзды и въ Татары и въ Тунгусы и въ Якуты и въ волостяхъ ихъ, гдѣ найдешь ихъ кумиры и кумирницы и нечестивыя ихъ чтилища, и то пожечь.... и всѣхъ иноземцевъ Божіею помощію и своими трудами приводить въ христіанскую вѣру, и о томъ явить имъ словесно и сей нашъ указъ сказать, и которые крестятся, тѣмъ нашего Царскаго жалованья давать холста ко крещенію, на рубахи, и въ ясаку имъ льгота будетъ.... что понадобится... твоему поведенію и въ потребѣ... къ тому крещенію, брать тебѣ въ городахъ изъ казны у комендантовъ“ ⁽⁵⁾. Этотъ Сибирскій митрополитъ Теодоръ былъ никто иной, какъ знаменитый просвѣтитель Сибири митрополитъ Тобольскій Филофей Лещинскій. Два раза управлялъ Филофей Тобольскою епархіею,—въ первый разъ съ 1702 по 1711 годъ, и второй съ 1716 по 1721 годъ,—

(4) Журн. Мин. Народ. Просв. 1849 г. № 10 статья: „Митрополитъ Кипріанъ.“—Нейва и Ница—два названія одной рѣки. Въ верховьяхъ этой рѣки жили Вогуличи и называли ее Невья, отсюда русское названіе Нейва. Въ низовьяхъ Нейвы жили Татары и называли ее Неуци, откуда русское названіе Ница. См. Сиб. ист. Фишера стр. 307 прим. 6.

(5) Полн. Собр. Зак. 1714 г. № 2813.

и оба раза ревностно заботился объ обращеніи въ христіанство населявшихъ Сибирь инородцевъ. Но еще болѣе подъялъ онъ апостольскихъ трудовъ въ то время, какъ оставивши въ первый разъ высокую еаедру митрополита Тобольскаго, поселился въ Тюменскомъ монастырѣ подъ скромнымъ именемъ схимонаха Θεодора. Указъ Петра относится именно къ этому періоду жизни Филоея въ Тюмени. Притомъ въ 1714 году Петру уже извѣстны были ревность и успѣшная дѣятельность Филоея на миссіонерскомъ поприщѣ, потому что въ 1712 году и въ 1713 г. схимонахъ Θεодоръ предпринималъ уже два миссіонерскія путешествія внизъ по Иртышу и Оби и крестилъ низовыхъ Остяковъ болѣе 3500 душъ.—Въ продолженіе своей жизни въ Сибири Филоей крестилъ болѣе 40.000 инородцевъ. Мы не знаемъ, доходилъ ли схимникъ Θεодоръ съ Евангельскою проповѣдію до предѣловъ Верхотурскихъ; но несомнѣнно, по крайней мѣрѣ, что Вогуличи обязаны своимъ крещеніемъ миссіонерской ревности того же Сибирскаго архипастыря. Въ февралѣ 1714 года, слѣдовательно еще до указа Петра, митрополитъ - химникъ отправился въ Пелымъ, гдѣ послѣ продолжительныхъ трудовъ и увѣщаній крестилъ болѣе 400 Вогуличей. Разосланные Θεодоромъ въ разныя мѣста священники—миссіонеры крестили 300 другихъ. Составитель лѣтописи, хранящейся нынѣ въ рукописи въ библіотекѣ Тобольской семинаріи, говоритъ о Ленцинскомъ, что миссіонерскіе труды схимонаха Θεодора „простирались до Усольскаго волоку до Пелыми, Березова и Туринска“ (6). Во всякомъ случаѣ, если не лично, то по крайней мѣрѣ чрезъ своихъ миссіонеровъ - помощниковъ Филоей просвѣщалъ христіанствомъ всѣхъ инородцевъ, жившихъ за Ураломъ отъ Руси. Одинъ изъ помощниковъ Θεодора, поставленный имъ же самимъ въ 1721 году, во священника къ Вогуличамъ верхъ-Пелымской волости, Михайло Степановъ, „ходя въ 722 году пешъ на лыжахъ по волостямъ верстъ по пятидесять и по сту и по полтора и по двѣсти по сторонамъ неунынными своими стараніями обыскалъ у вышереченныхъ вогуличъ нѣсколько кумирницъ со идолы, по исчисленію семьдесятъ пять, которые кумирницы,—доносить самъ Стефановъ,—со идолы всѣ безъ остатку я низайшій сжегъ; за которое выискиваніе и сженіе оныхъ кумирницъ со идолы меня низайшаго они Вогуличи били, едва и смертной язвы не учинили“ (6).“

(6) Рукоп. Сиб. Лѣт. принадлеж. библіотекѣ Тобольской семинаріи, стр. 200. Болѣе подробное описаніе жизни и миссіонерской дѣятельности Филоея Ленцинскаго можно найти въ 12 № Журн. Мин. Народ. Просв. 1846 г.

(7) Дѣло „о повокрещенныхъ и некрещенныхъ Вогуличахъ Пелымскаго и Чердынскаго вѣдомствъ, живущихъ по Сосвѣ, Лизвѣ, Пенерѣ и Вышерѣ рѣкамъ,“ хранящееся

Но болѣе всѣхъ въ крещеніи Верхотурскихъ инородцевъ потрудился Верхотурскаго Николаевскаго монастыря архимандритъ Сильвестръ. Дѣятельность его на этомъ поприщѣ относится къ 1716—1718 годамъ, какъ это видно изъ доношенія его митрополиту Антонію о состояніи новокрещенныхъ отъ 7 ноября 1728 года. У насъ подъ руками предложеніе Тобольскаго воеводы Гагарина отъ 29 января 1718 года „святому отцу архимандриту Сильвестру, „не умѣетъ ли онъ ѣхать въ Сосвинскіе и Чусовскіе волости и крестить живущихъ тамъ вогуличей во имя Отца и Сына и Св. Духа. А крестовъ, да 500 аршинъ холста,—прибавляетъ Гагаринъ,—ведѣлъ я дать вашей милости каменданту.“ Кресты и холстъ нужны были новокрещеннымъ первые—для ношенія на груди, а второй—на рубашки. Въ мартѣ того же 1718 года мы видимъ уже дѣятельнаго архимандрита „верхотурскаго жъ уѣзду, Чусовской слободы—въ уѣздѣ Бисерской волости.“ Онъ креститъ тамъ ясапныхъ черемисъ и вотяковъ съ женами и дѣтьми, поставляетъ въ жилищахъ ихъ святыя образа, совершаетъ браки, наставляетъ въ вѣрѣ. Живущіе внизъ по Чусовой инородцы деревень Бабниковой, Макарихиной и Кончиковой съ сотскимъ своимъ Кирюшкой Лазарковымъ убѣгаютъ въ лѣса и остаются непросвѣщенными. На Сылвѣ рѣкѣ сподобляется святаго крещенія только женскій полъ и дѣти; „а мужеска полу въ то время дома не было, уходили въ лѣсъ на промысль.“ Вообще Сильвестръ приобрѣлъ для Христа до 2600 душъ изъ язычества и идолопоклонства ⁽⁸⁾.

Но много еще было въ грубыхъ сердцахъ инородцевъ слѣпаго упорства и противленія истинѣ. Нѣкоторые изъ новокрещенныхъ не только не оставляли своихъ прежнихъ заблужденій, но и оказывали явное сопротивленіе вѣрѣ Христовой и ея проповѣдникамъ. Такъ въ 1719 году священникъ Чусовской слободы, Покровской церкви, Іаковъ Климантовъ доносилъ Сильвестру, что изъ Бисерской волости деревни Вигбаевой Вотяки и Черемиса съ женами и дѣтьми убѣжали въ Осинскій уѣздъ къ некрещеннымъ башкирцамъ, „а святыя иконы и кресты отослали въ Чусовскую слободу;“ новокрещенные же Розбахиной деревни увлеченные некрещенными не стали принимать Климантова ни съ какими требами. Нужно было болѣе познакомить новокрещенныхъ съ вѣчноживыми и животворными истинами вѣры православной,—и вотъ памятникъ

ся въ архивѣ Тобольской консисторіи, по описи 1751 года № 39. Всѣ послѣдующія свѣдѣнія мы будемъ заимствовать изъ этого дѣла, и еще болѣе изъ другого, хранящагося тамъ же, по описи 1718 г. № 1 подъ названіемъ „о Верхотурскихъ Вогуличахъ и о крещеніи ихъ.“

(8) Ист. Русск. Церкви Филар., синодальн. управленіе, стр. 41.

заботъ и стараній объ этомъ архіерея - схимонаха Θεодора, „Память заащипку (по-нынѣшнему—благочинному) духовныхъ дѣлъ всесвѣтскому отцу архимандриту Верхотурскому Сильвестру. По указу Великаго Государя и по приказу губернатора Сибири князя Матвѣя Петровича Гагарина велѣно изъ новокрещенныхъ набирать ребятъ и ихъ учить грамотѣ и тебѣ-бъ архимандриту по указу Великаго Государя въ Верхотурскомъ уѣздѣ, гдѣ найдутся ребята згодные ко ученію брата и учить ихъ прилѣжно; а буде возможно, и въ Тобольскѣ отсылать въ домъ архіерейскій съ вѣрными ѣздоками ко ученію, гдѣ многіе новокрещенныхъ ребята учатся грамотѣ. Архіерей схимонахъ Θεодоръ.“ Къ сожалѣнію мы не можемъ сказать, къ какому году относится этотъ документъ; не можемъ даже утверждать, былъ ли онъ отосланъ по назначенію, потому что найденный нами въ Тобольскѣ писанъ весь и подписанъ собственною рукою архіерея схимонаха. А между тѣмъ болѣе близкое ознакомленіе новокрещенныхъ съ коренными и существенными истинами вѣры православной было крайне необходимо. Крещенные цѣлыми десятками и сотнями вдругъ безъ короткаго ознакомленія съ вѣрой православною, живя притомъ часто среди язычниковъ, вдали отъ своихъ пастырей, новокрещенные инородцы рѣдко имѣли возможность узнать законъ христіанскій, и жили большею частію какъ ихъ собратія—язычники. Вотъ наприимѣръ даже въ 1736 году, доносилъ упомянутый уже нами верхъ-Пелымской волости священникъ Михайло Степановъ, Остяки верхъ-Кондинской волости въ юртахъ Печерахъ, „купили у русскихъ людей лошадь и убили во идолжертство, чтобы имъ остякомъ было въ ловленіи рыбы счастье и кровь этой лошади въ рѣку опустили, за что по свидѣтельству моему оные остяки были наказаны, о чемъ извѣстенъ надзиратель Иванъ Перевицкій.“ А вотъ въ другомъ мѣстѣ (въ Табаринской слободѣ Кошутской волости, Пелымскаго уѣзда) новокрещенный Пимень Таркуловъ отдалъ за долгъ въ семь рублей Чулиной деревни новокрещенному же Самойлу Чулину родную племянницу свою, Анну, притомъ,—безъ вѣдома отца ея отдалъ въ рабство въ вѣкъ безъ выкупу, и послѣдній имѣлъ Анну второю (при жизни разумѣется первой) женою. На подобную сдѣлку написана была и сказка, т. е. купчая крѣпость, „а писалъ тое крѣпость, доносить Сильвестръ, Пелымскій подъячій Михайло Сметанинъ, и руку къ тоя крѣпости прикладывалъ Табаринской слободы бывшій пономарь, а нынѣшній діаконъ Афанасій Пушкаревъ.“ Тамъ (Верхотурскаго уѣзда, Чулиной, Алтамасовой и Салтинской волостей) новокрещенные вогуличи хоронятъ своихъ покойниковъ безъ отпѣванія въ сограхъ, или борахъ, по верхъ земли, гдѣ схоронены такимъ же образомъ и ихъ предки—язычники. А здѣсь (наприимѣръ

въ Аглацкой волости) новокрещенные не крестятъ своихъ младенцевъ и даже не допускаютъ священниковъ крестить ихъ. Но болѣе всего было нарушеній христіанскаго закона въ дѣлахъ брачныхъ. Новокрещенные часто жили съ своими женами безъ вѣнчанія, имѣли по нѣскольку женъ, даже — самыхъ ближайшихъ родственницъ. Такъ напримѣръ они брали въ жены родныхъ племянницъ, сожительствовали разомъ съ двумя родными сестрами и т. п. Много нужно было труда, и труда добросовѣтнаго, притомъ — совершенно безкорыстнаго, чтобы искоренить всѣ подобныя безпорядки во вновь зараждавшейся церкви инородческой. Много, по выраженію Лещинскаго, „отребленія и охраненія требовали новонасажденные древа,“ чтобы укорениться имъ совершенно на новой благодатной почвѣ Церкви Христовой. Да, труда предстояло еще много, дѣлателей же было мало. Образованныхъ пастырей взять было негдѣ, и повопоставляемые изъ нихъ не всегда поэтому отличались нравственною чистотою. Священники напримѣръ иногда сами вѣнчали родственниковъ съ приличнымъ конечно вознагражденіемъ за нарушеніе православныхъ правилъ касательно брака. Такъ Пельмскаго города, соборной церкви попъ Антонъ Гавриловъ съ пономаремъ своимъ обвинялъ новокрещеннаго вогульскаго сотника Стефана Ѳеодорова Емихова на родной племянницѣ, и „онъ попъ взялъ денегъ три рубля, да діаконъ его Крайчиковъ денегъ рубль, въ то-де время помянутой дьяконъ былъ пономаремъ“. Но бывало и хуже. Новокрещенные Салтинской волости Верхотурскаго уѣзда ⁽⁹⁾ жаловались въ 1729 году, что „съ демидовскаго заводу попы никогда съ требами церковными къ нимъ не пріѣзжаютъ, не крестятъ у нихъ, не исповѣдуютъ ихъ и не погребаютъ умершихъ. А звали де они къ себѣ и заводскаго закащика Никиту Петрова и Краснопольскаго попа Якова Семенова, но ни тотъ ни другой не хотѣли ѣхать къ нимъ и проводили отъ себя съ такими словами: Кто-де васъ крестить? Хотя-де вы крещены да не свершены. Намъ-де у васъ дѣлать нечего.“ Если подобная жалоба справедлива, то она объясняется простою лѣностью вышеозначенныхъ поповъ, не желавшихъ разъѣзжать по деревнямъ къ ихъ приходамъ не причисленнымъ. Въ такомъ вѣроятно смыслѣ Сильвестръ далъ указъ ѣздить къ Салтинскимъ новокрещеннымъ со всею церковною потребою Краснопольскому попу Якову Семенову.

Что же было дѣлать сибирскимъ пастырямъ-просвѣтителямъ при видѣ такого печальнаго положенія своей новой паствы? Какія мѣры нужно было

(9) Они крещены самимъ Сильвестромъ въ 1718 году какъ видно изъ самой жалобы.

предпринять имъ для утверждѣнія и наставленія въ вѣрѣ новокрещенныхъ инородцевъ? Мы уже видѣли, что архіереосхимонахъ Ѳеодоръ съ этою цѣлію обучалъ грамотѣ, и разумѣется при этомъ—закону христіанскому, дѣтей инородческихъ, — что въ самомъ Тобольскѣ была устроена школа при архинастырскомъ домѣ. Справедливость требуетъ, впрочемъ, замѣтить, что дѣятельность митрополита-схимонаха направлена была болѣе къ посажденію православной вѣры между инородцами; утверждѣніе же ихъ въ ней досталось на долю послѣдующихъ святителей Сибирскихъ. Ревностный о просвѣщеніи заблудшихъ, Ѳеодоръ дѣлалъ все, что могъ; но нельзя же было вдругъ, и—одному человѣку, сѣять Слово Божіе и достаточно напаять новонасажденную паству благодатнымъ ученіемъ и собирать плоды сего ученія! Въ 1718 и 1719 годахъ святитель не смотря на свою дряхлость снова уже путешествуетъ съ евангельскою проповѣдію въ отдаленнѣйшихъ предѣлахъ Сибири, въ Иркутскѣ и за Байкаломъ, по Ангарту, Тунгускѣ и Кемі. А вскорѣ по возвращеніи оттуда именно въ 1721 году, болѣзнь снова принуждаетъ его возвратиться въ обитель Тюменскую. Быть можетъ, эти-то обстоятельства и не позволили архіерею-схимонаху отправить Сильвестру память объ обученіи вогульскихъ дѣтей. На мѣсто Ѳеодора назначенъ былъ сибирскимъ митрополитомъ Антоній Стаховскій. Онъ прибылъ въ Тобольскъ изъ прежней своей Черниговской епархіи 7 декабря 1721 года.

Мая 31 дня 1727 года схимонахъ Ѳеодоръ отошелъ въ вѣчность и погребенъ въ Тюменскомъ монастырѣ, гдѣ покоился въ послѣдніе годы своей многотрудной жизни. Донося объ этомъ святѣйшему Синоду митрополитъ Антоній вмѣстѣ съ тѣмъ просилъ прислать къ нему способнаго и угоднаго человѣка для утверждѣнія въ вѣрѣ новокрещенныхъ Ѳеодоромъ; „понеже,—писалъ онъ,—посѣщать новокрещенныхъ для утверждѣнія въ православіи за немущество здѣ учителей некому, въ чемъ не безопасно есть, чтобъ неутвержденніи въ вѣрѣ не отщетились своего спасенія.“ Но, видно, и у св. Синода не было тогда въ виду пригоднаго къ этому дѣлу человѣка. Въ январѣ 1728 года получено Антоніемъ повелѣніе „впредь до указа опредѣлить для посѣщенія и утверждѣнія въ вѣрѣ новокрещенныхъ доброжелательную и священное писаніе знающую персону, выбравъ оную въ своей Тобольской епархіи изъ духовныхъ, монашескихъ или и мірскихъ лицъ.“ Во исполненіе этого указа, избраны были Антоніемъ за обширностію Тобольской епархіи двѣ персоны: казначей архіерейскаго дома іеромонахъ Зиновій и прежній Верхотурскій закащикъ архимандритъ Сильвестръ, жившій теперь уже въ архіерейскомъ домѣ. Первый посланъ былъ внизъ по Иртышу и Оби и сдѣланъ на

мѣстникомъ Троицкаго Кодекаго монастыря. Второй же назначался для отправленія въ Тюменскій, Туринскій, Верхотурскій и Пелымскій уѣзды, такъ какъ эта мѣстность была уже знакома ему.

Оставимъ Зиновія, плывущаго внизъ по Иртышу и Оби къ понизовымъ осякамъ, и послѣдуемъ за Сильвестромъ вверхъ по Тавдѣ къ Пелыми, Верхотурью и Чусовой рѣкѣ.

К. Покровский.

(Окончаніе будетъ).

РАЗНЫЯ ИЗВѢСТІЯ.

(Продолженіе).

2.)

Въ ученіи о Надеждѣ.

34. Понятіе о христіанской надеждѣ и ея основаніяхъ (1 Тим. 11; 1 Петр. 1. 13) см. пространнѣе въ православномъ исповѣданіи.

Самое главное средство къ укрѣпленію надежды и пріобрѣтенію отъ Бога того, чего надѣемся, есть молитва.

1) Потому что Іисусъ Христосъ самъ повелѣваетъ съ молитвою соединять надежду и научилъ насъ, какъ молиться—молитвою: Отче нашъ и проч.

35. Эта молитва, какъ образецъ молитвъ христіанскихъ, состоитъ изъ призванія, седми прошеній и славословія.

Въ призваніи мы называемъ Бога Отцемъ, во первыхъ потому, что вѣруемъ въ Іисуса Христа и крещеніемъ усыновлены Богу (Іоан. 1, 12. 13).

Давая намъ это право, Іисусъ Христосъ, чтобы съ большею надеждою мы могли получить просимое, внушаетъ намъ обращаться съ молитвою къ Богу; во вторыхъ, чтобы, называя Бога Отцемъ, мы помнили, что мы всѣ о Христѣ братья, и чтобы молились не о себѣ только, но и о другихъ, что выражено и въ самыхъ прошеніяхъ.—Словами: *Иже еси на небесахъ*, внушаетъ, чтобы мы возносили умъ и сердце отъ земного къ небесному, отъ Бога всего надѣялись и просили, не много надѣясь на себя и на другихъ.

36. Первымъ прошеніемъ просимъ, чтобы Богъ помогъ намъ вести жизнь благочестивую, чтобы отъ насъ и чрезъ насъ *святилось*, т. е. прославлялось святое имя Его.

Вторымъ,—чтобы не наши плотскія пожеланія, не грѣхъ, но благодать Святаго Духа въ насъ царствовала и управляла нами ко благу въ здѣшней и къ блаженству въ будущей жизни.

Третьимъ,—чтобы Богъ не допускалъ намъ жить и дѣйствовать по прихотямъ нашей воли, но чтобъ помогъ намъ нашу строптивую волю подчинять святой Его волѣ, чтобы творилъ съ нами, что ему угодно, и чтобы всѣ люди на землѣ такъ безпрекословно повиновались Ему, какъ на небѣ повинуются ангелы.

37. Въ изъясненіи четвертаго показать, что хлѣбъ для души—слово Божіе, для тѣла—все необходимое для тѣлесной жизни: пища, одежда, жилище, для всего человѣка—хлѣбъ небесный—тѣло и кровь Іисуса Христа.— Слово *днесь* выражаетъ упованіе, что давшій нынѣ, дастъ и завтра,—и побужденіе просить чаще.

38. Въ пятомъ объяснить а) что подъ именемъ *домовъ* разумѣются грѣхи. Почему? и кто должники наши? б) что только тогда мы можемъ просить Бога о прощеніи нашихъ грѣховъ и надѣяться получить прощеніе, когда сами прощаемъ обиды, нанесенныя намъ, иначе жъ и сами прощенія не получимъ.

в) Что Богъ не прощаетъ намъ грѣховъ, когда мы не прощаемъ ближнихъ своихъ, дабы побудить насъ къ прощенію обидъ, къ миру и взаимной любви, и потому, что мы не прощая оскорбленій, оказываемся злыми и недостойными милости Божіей.

39. Въ шестомъ объяснить, что подъ именемъ *искушеній* разумѣются: 1) бѣдствія, которыми у малодушныхъ ослабляется упованіе на Бога и вѣра въ промыслъ и возбуждается ропотъ.

2) Счастіе, которое иногда доводитъ до самонадѣянности и забвенія о Богѣ и Его промыслѣ.

3) Разнаго рода соблазны,—для ума (вольнодумство, кощунство и неправильныя сужденія о предметахъ вѣры и правилахъ благочестія); для воли (всѣ виды своевольнаго нарушенія христіанскихъ обязанностей, или по упорству, или по легкомыслію и небрежности); для сердца (охлажденіе любви къ добру; возбужденіе нечистыхъ пожеланій и страстей; соблазны со стороны міра, плоти и діавола, которые болѣе или менѣе могутъ вести человека къ гибели); показать, что симъ прошеніемъ мы просимъ Бога, чтобы Онъ сохранилъ насъ отъ искушенія, или когда искушенію подвергнемся, чтобы укрѣпилъ насъ и не допустилъ до паденія.

40. Седьмымъ прошеніемъ,—чтобы Богъ избавилъ насъ: а) отъ бѣдствій, какія могутъ cadaго постигать въ этой жизни, б) отъ всякаго зла

въ мірѣ и в) особенно отъ злобы діавола. Заключение содержитъ подтвержденіе нашей надежды, т. е. мы просимъ Отца небеснаго потому, что Онъ какъ Всемогущій Царь и Владыка всего, все истинно полезное можетъ дать намъ, чего бы мы ни просили у Него въ славу Его имени.

(3).

Въ ученіи о Любви.

41. Въ родѣ перехода и связи съ предыдущимъ можно показать, что истинная христіанская вѣра и твердая надежда на Бога необходимо должны свидѣтельствоваться любовію и сообразными съ нею добрыми дѣлами, потому что безъ сего должнаго свидѣтельства не можетъ обнаружиться твердость вѣры и надежды. Онѣ будутъ безъ жизни—мертвы. За тѣмъ говорить о любви, какъ основаніи всего нравственнаго закона (Мѡ. XXII, 37, 39, 40); о законѣ Божіемъ, который раздѣляется на внутренній и внѣшній—совѣсть и заповѣди Божіи.

42. Показать, что такое совѣсть, и что она не руководимая словомъ Божіимъ—можетъ быть погрѣшительна. Раскрыть священную обязанность для каждаго слѣдовать внушеніямъ совѣсти и всемѣрно стараться сообразовать ее съ закономъ Божіимъ; потому что поврежденіе совѣсти не оправдываетъ худого поведенія. Далѣе сказать о христіанской добродѣтели, что она, какъ плодъ истинной вѣры, есть нравственное дѣйствіе сообразное съ христіанскою совѣстію и словомъ Божіимъ. Дѣйствія жъ, противныя совѣсти и св. писанію, какъ преступленія закона, суть пороки или грѣхи.

43. О грѣхѣ прирожденномъ и произвольномъ, о грѣхѣ смертномъ, о грѣхѣхъ бездѣйствія, когда кто не исполняетъ своей обязанности, или не дѣлаетъ добраго дѣла, имѣя возможность сдѣлать. Такіе грѣхи могутъ быть весьма важны по важности опускаемаго добраго дѣла; о грѣхѣхъ несмертныхъ, или простибельныхъ, (невѣдѣніа и под.) которые однакожъ все оскорбляютъ Бога (Прит. XV, 26) и отъ намѣреній, расположеній и навыковъ грѣшника могутъ сдѣлаться тяжкими, и потому никакъ не должны быть оставляемы безъ вниманія.

Объ участіи въ чужихъ грѣхѣхъ насиліемъ, побужденіями, обольщеніями, дозволеніемъ, невнимательностію, соблазномъ и пр., о важности сего участія (Мѡ. XVIII, 6, 7, Іез. III, 17—21). О добродѣтели и грѣхѣхъ см. подробнѣе въ Прав. Испов. III част. снач.

44. О законѣ Божіемъ внѣшнемъ, какъ вообще объ откровеніи и въ частности объ откровенномъ законѣ нравственномъ, изложенномъ въ десяти заповѣдяхъ. За-

повѣди всё изложить въ порядѣ, потомъ ихъ раздѣленіе на двѣ части (скрижали) по отношенію къ Богу и ближнимъ, какъ раздѣлялъ Иисусъ Христосъ.

Въ заповѣди первой:

45. 1) Обязанность познавать Бога изъ чтенія и слушанія слова Божія и ученія Церкви, также изъ чистаго разума и видимаго творенія.

2) Вѣровать въ Бога, всегда о Богѣ помнить, бояться Бога, любить Его; сердечно ему повиноваться, прославлять и призывать его въ молитвахъ.

3) Исповѣдывать Его открыто и участвовать въ общественныхъ богослуженіяхъ.

46. 4) Противны этой заповѣди: невѣріе, ереси, расколы, отчаяніе, вольномысліе, суевѣріе, большая любовь къ твари, нежели къ Творцу; челоукоугодіе и надежда на людей. И наконецъ должно показать различіе Богопочитанія отъ почитанія ангеловъ и святыхъ и что почитаніе ангеловъ и святыхъ этой заповѣди не нарушаетъ.

Во второй заповѣди

47. 1) Объяснить, что такое идолъ (1 Кор. VIII, 4); почему грѣшно идоламъ кланяться; дать понятіе о св. иконѣ и показать, какъ должно почитать иконы, чтобы не грѣшить противъ второй заповѣди.

2) Эта заповѣдь запрещаетъ также любострастіе, чревоугодіе, корыстолюбіе и проч. (Кол.—III, 5, Фил. III, 19).

3) Научаетъ безкорыстію и щедрости, воздержанію и посту, смиренію и проч.

Въ третьей заповѣди

48. 1) Объяснить, что значить принимать все имя Божіе.

2) Показать, что эта заповѣдь запрещаетъ богохульство, ропотъ на Бога, кошунство, разсѣянность въ молитвѣ, ложную клятву, безразсудные обѣты, нарушеніе обѣтовъ законныхъ, божбу въ случаяхъ маловажныхъ, (см. Мѣ. V, 34, 37). Наконецъ 3) она научаетъ произносить имя Божіе съ благоговѣніемъ, въ важныхъ случаяхъ и въ законной клятвѣ.

Въ четвертой заповѣди

49. 1) Объяснить, почему заповѣдуются суббота, почему соблюдается нынѣ воскресный день; сказать кратко о другихъ праздникахъ православной церкви.

50. 2) Чѣмъ заниматься въ праздничные дни и показать, что запрещаются не только работы, но и грѣшная праздность съ безнравственными играми, — невоздержаніе и пр.

Въ пятой заповѣди

51. 1) Что подѣ именемъ почитанія родителей разумѣтся уваженіе, по-

виновеніе, питаніе и покой ихъ въ старости и болѣзни, по смерти жъ поминовеніе и исполненіе законныхъ завѣщаній; тяжесть грѣха непочтенія (Исх. XI, 16).

52. 2) Что подъ именемъ родителей еще должно разумѣть всѣхъ, кто заступаетъ для насъ мѣсто родителей, Ц а р я и прочихъ властей, пастырей духовныхъ, благодѣтелей, старшихъ лѣтами.

3) Предѣлы поминовенія (Мо. X. 37, Дѣян. IV, 19).

53. 4) Обязанности взаимныя родителей къ дѣтямъ, начальниковъ къ подчиненнымъ и проч. (Еф. IV, 4, 9; Кол. IV, I, Іез. III, 17—21; Пет. I. 2; 3. 1).

Въ шестой заповѣди

54. 1) Объяснить виды убійства: невинное по закону, въ наказаніи за тяжкія преступленія, которое можетъ быть и виновно когда не употреблено надлежащей осторожности, и которое всегда имѣетъ нужду въ очищеніи совѣсти покаяніемъ; преступное—всякое насильственное лишеніе жизни, когда кто не только убиваетъ другого, но и содѣйствуетъ убійству, или преждевременной смерти лишеніемъ помощи, изнуреніемъ, нравственною порчею и проч., что значить погубить душу человѣка.

2) виды самоубійства: а) не *прямое*, разнаго рода невоздержаніемъ и пороками, и б) *прямое*, его неизвинительность во всякомъ случаѣ.

55. 3) Показать обязанность беречь жизнь ближнихъ, помогать бѣднымъ, служить больнымъ, утѣшать печальныхъ и несчастныхъ, со всѣми обходиться кротко и примириться со врагами.

Въ седьмой заповѣди

56. 1) Раскрыть тягость преступленія, которое не только совершенно противно христіанской чистотѣ нравовъ, но и ведетъ къ семейнымъ несчастіямъ и общественнымъ безпорядкамъ; даже самыя вождельнія нечистыя—тожъ любодѣяніе (Мо. V, 28).

57. 2) Указать предосторожности: а) въ удаленіи отъ всего, что можетъ возбуждать нечистыя мысли и чувствованія, какъ-то напр. невоздержаніе въ пищѣ и питіи, игры, пѣсни и вообще всякаго рода непопозволенное сближеніе съ другимъ поломъ, б) въ постоянной внимательности къ своимъ мыслямъ и чувствамъ и в) въ молитвѣ.

4) Представить противное, какъ-то обязанности супружеской любви и вѣрности, честность, цѣломудріе до супружества и обязанность блюсти его тѣмъ, которые остаются внѣ супружества (см. 1. Кор. VI, 15, 18, 19).

Въ восьмой заповѣди

58. Указать виды кражи: грабительство, воровство, разнаго рода обманы, святотатство, къ которому относятся почти всѣ виды взятокъ, лихоимство и тунеядство.

Противныя добродѣтели: безкорыстіе, правосудіе и милосердіе.

Въ девятой заповѣди

59. 1) Перечислить извѣстные виды лжи и ложныхъ свидѣтельствъ, какъ запрещенныхъ этою заповѣдію.

2) Показать, что всѣ они происходятъ или отъ зложелательства ближнему, или изъ легкомыслія, которое тожъ предосудительно; что ложь, по видимому, безвредная и даже какбы полезная, непозволительна, — то какъ противная любви и уваженію къ ближнему и недостойная человѣка, особенно христіанина (Еф. IV, 25), то какъ выраженіе недовѣрія къ Промыслу, или и забвеніе о немъ.

60. 2) Сказать, что не должно укорять другихъ и за дѣйствительные пороки, когда мы къ тому не призваны (Мѡ. VII, 1).

3) Предосторожность: не пересмѣивать никого и не пересуживать, быть внимательну къ суду другихъ, не быть злобными, удерживать языкъ (1 Петр. III, 10, Іак. 1, 26).

Въ десятой сказать, что

61. 1) Запрещаются самыя желанія и мысли, противныя благу ближняго и любви къ нему;

2) Почему? а) потому, что такія желанія грѣхъ (Прит. XV, 26; Мѡ. V, 28), б) для предупрежденія самыхъ дѣлъ, которыя начинаются желаніями и мыслями.

62. 3) Показать предосторожность, какъ то: что нужно хранить чистоту сердца, быть довольну своимъ состояніемъ, никому не завидовать ни въ чемъ, предаваться волѣ Божіей, когда чего и не имѣемъ.

63. Внушать, чтобы всѣ обязанности къ ближнимъ выполнялись по чистой и искренней любви къ нимъ, такъ, какъ только позволять наши душевныя и тѣлесныя силы.

64. Убѣждать, чтобы все то, что познано, было непремѣнно исполняемо, въ случаѣ жъ опущеній, каяться и остерегаться опущеній впредь, а исполнивши заповѣдь не тщеславиться, какъ фариसेй, но благодарить Бога, что помочь (Лук. XVII, 10) исполнить.

Нѣкоторыя примѣчанія:

1) При составленіи бесѣдъ рекомендуется катихизаторамъ, кромѣ необходимаго руководства ученіемъ Слова Божія, руководствоваться пространнымъ П. Е. В. № 41.

катихизисомъ митрополита Филарета и православнымъ исповѣданіемъ, составленнымъ Петромъ Могилою, а при изъясненіи высокихъ и таинственныхъ предметовъ (напр. въ ученіи о Св. Троицѣ и т. п.) держаться буквально катихизическихъ выраженій.

2) При изложеніи таинствъ и таинственныхъ истинъ, требующихъ одной вѣры, не пускаться въ утонченныя умственные изъясненія, не усиливать ся сдѣлать понятнымъ то для ума, что для него непостижимо; въ такихъ случаяхъ только стараться возбуждать и укрѣплять вѣру слушателей.

3) Писать сколько возможно вразумительнѣе. Катихизаторъ долженъ выражать свои мысли просто, быть чуждымъ всякой изысканности, употреблять слова общепонятныя, только не простонародныя—грубыя.

4) Каждую бесѣду надобно оканчивать приличнымъ назиданіемъ нравственнымъ, чтобы слушатель принятое умомъ и вѣрою впечатлѣвалъ въ сердцѣ и охотно соображалъ дѣла жизни своей со святыми истинами вѣры и съ правилами благочестія и добродѣтели.

Редакторъ, протоіерей Іоаннъ Лаговскій.

Дозволено цензурою. Пермь. 5 октября 1868 г.

Печатано въ типографіи Поповой.