



№№ 19—20.

15—22 МАЯ.

1910.

ВЫХОДЯТЪ
ЧЕТЫРЕ РАЗА
ВЪ МѢСЯЦЪ.

ИЗВѢСТІА

РЕДАКЦІЯ
КАЗАНЬ
Духов. Академія.

ПО КАЗАНСКОЙ ЕПАРХІИ

Изданіе Казанской Духовной Академіи.

ПОДПИСНАЯ ЦѢНА: съ приложеніемъ журнала „Православный Собесѣдникъ“ епархіальнымъ подписчикамъ 8 р. Безъ прилож. 5 р.

СОДЕРЖАНІЕ.

Официальный отдѣлъ. Распоряженія Епархіальнаго Начальства. 543. Свободныя мѣста. 544. Выдача сборныхъ книгъ. 545. Отъ Правленія Эмеритальной кассы. 545. Отъ Управленія свѣчнаго завода. 546. Отъ Страхового Отдѣла Духовнаго Вѣдомства. 546. Епархіальная хроника. Архіерейскія служенія. 547.

Неофициальный отдѣлъ. Слово, сказанное Его Высокопреосвященствомъ въ церкви при Духовной Семинаріи 8-го мая 1910 года. 550. Объ Авраамѣ по ученію Библии и по ученію Корана. Протоіерея Евимія Малова. 553. Отчего многіе люди не вѣруютъ въ Бога? Свящ. М. Колокольникова. 574. 25-лѣтіе служенія въ священномъ санѣ о. протоіерея Н. И. Матвѣвскаго. Свящ. А. Боголюбова. 579. Новая книга. 582.

Приложеніе. Отчетъ о состояніи Попечительства при Введенской церкви Казанскаго женскаго училища духовнаго вѣдомства за 1909 г.
Стр 1—12.

ОФИЦИАЛЬНЫЙ ОТДѢЛЪ.

РАСПОРЯЖЕНІА ЕПАРХІАЛЬНАГО НАЧАЛЬСТВА.

Рукоположены. Псаломщикъ с. Лебедкина, Ядринскаго у., Александръ *Шельвановъ* во діакона къ Троицкой церкви г. Ядрина, 2 мая.

Діаконъ с. Боръ, Нижегородской епархіи, Михаилъ *Мясниковъ* во священника къ церкви села Соболевскаго, Свияжскаго у., 6 мая.

Псаломщикъ Богородице-Рождественскаго собора г. Свіязека Константинъ *Бяляевъ* во діакона, съ оставленіемъ на псаломщической вакансіи, 11 мая.

Перемѣщены. Священникъ села Старога Тябердина, Цивильскаго у., Онисимъ *Ивановъ* въ село Батѣво, того же уѣзда, 1 мая.

Псаломщикъ села Комаровки, Мамадышскаго уѣзда, Алексѣй *Власовъ* въ село Лебедкино, Ядринскаго уѣзда, 3 мая.

Священникъ на вакансіи псаломщика при Казанскомъ женскомъ монастырѣ Семень *Михайловъ* къ Казанскому кафедральному собору, 15 мая.

Псаломщикъ въ санѣ діакона с. Челновершинъ, Чистопольскаго у., Григорій *Черновъ* на штатскую діаконскую вакансію въ село Селенгуши, Лаишевскаго уѣзда, 12 мая.

Опредѣленъ учитель церковно-приходской школы Иванъ *Осиповъ* псаломщикомъ с. Комаровки, Мамадышскаго у., 3 мая.

Отрѣшены отъ мѣста. Псаломщикъ села Алексѣевского, Лаишевскаго уѣзда, Михаилъ *Флеринскій*, 7 мая.

Діаконъ села Селенгушъ, Лаишевскаго у., Димитрій *Троянскій*, 5 мая.

Псаломщикъ села Селенгушъ, Лаишевскаго уѣзда, Василій *Богоявленскій*, 5 мая.

СВОБОДНЫЯ МѢСТА.

Священническія. Въ селахъ: Ершовкѣ, Мамадышскаго уѣзда, Новыхъ Шингусахъ, Тетюшкаго уѣзда, Кодряковѣ, Лаишевскаго уѣзда, Емураткѣ, Чистопольскаго уѣзда, Тюбякъ-Чиркахъ, Тетюшкаго уѣзда, Старомъ Тябердинѣ, Цивильскаго уѣзда, и при Введенскомъ соборѣ г. Чебоксарь, и на діаконскихъ вакансіяхъ— въ Орининѣ, Козмодемьянскаго у., Кошлоушахъ, Ядринскаго у.

Псаломщическія. Въ селахъ: Алексѣевскомъ и Селенгушахъ, Лаишевскаго уѣзда, Абалдуевкѣ, Спасскаго у., Челновершинахъ, Чистопольскаго уѣзда, и при Казанскомъ женскомъ монастырѣ.

ВЫДАНЫ СБОРНЫЯ КНИГИ:

Крестьянамъ деревни Максимова Починка, Мамадышскаго уѣзда, Якову Семенову Расторгуеву и Михаилу Степанову Расторгуеву для сбора пожертвованій на построеніе церкви въ деревнѣ Максимовомъ Починкѣ.

Крестьянамъ Спасскаго уѣзда: села Тянкѣвки Якиму Θεодорову Акулинину и Аннинской слободы Степану Кузьмину Сидорочеву для сбора пожертвованій на ремонтъ храма с. Тянкѣвки.

Крестьянамъ села Елантова, Чистопольскаго уѣзда, Аванасію Григорьеву Салтанову, Θεодору Ефимову Чебурактину и Гаврилу Данилову Кушцову для сбора пожертвованій на построеніе новаго каменнаго храма въ селѣ Елантовѣ.

Отъ Правленія Эмеритальной кассы.

Правленіе епархіальной Эмеритальной кассы имѣетъ честь довести до свѣдѣнія духовенства, что скончались слѣдующіе члены Похоронной кассы: по 1-му разряду: 1) заштатный священникъ Іоаннъ Царевскій, 12 ноября 1909 г., 2) священникъ Гурій Дезидеревъ, 23 ноября, 3) заштатный регистраторъ Казанской Духовной Консисторіи Василій Софотеровъ, 24 ноября, 4) священникъ Александръ Нурминскій, 9 декабря, 5) заштатный священникъ Константинъ Вознесенскій, 28 декабря, 6) священникъ Константинъ Тихонравовъ, 19 января 1910 г., 7) священникъ Александръ Протодіаконовъ, 15 февраля; по 2-му разряду: 8) діаконъ Θεодоръ Лаишевскій, 22 декабря 1909 г., 9) псаломщикъ Александръ Богородицкій, 1 января 1910 г., 10) псаломщикъ Николай Благоуѣщенскій, 11 марта; по 3-му разряду: 11) псаломщикъ Алексѣй Шумиловъ, 3 ноября 1909 г., 12) заштатный псаломщикъ Николай Листовъ, 4 ноября, 13) псаломщикъ Михайлъ Гремячкинъ, 17 ноября, 14) псаломщикъ Михайлъ Тайбинскій, 18 января 1910 г., 15) псаломщикъ Михайлъ Жемчужниковъ, 12 февраля, 16) псаломщикъ Сергій Соловьевъ, 21 февраля, 17) псаломщикъ Веніаминъ Лаишевскій, 17 марта, 18) псаломщикъ Алексѣй Королевъ, 27 марта и 19) псаломщикъ Михайлъ Красновъ, 17 апрѣля.

Такимъ образомъ, на выдачу пособій оставшимся послѣ нихъ семействамъ за 1-ю половину сего 1910 года слѣдуетъ къ представленію въ Похоронную кассу:

съ членовъ 1-го разряда по 5 р. 40 к.,

съ членовъ 2-го разряда по 4 р. 35 к.,

съ членовъ 3-го разряда по 2 р. 85 к.

Предсѣдатель Правленія, протоіерей *Валентинъ Мстиславскій*.

Членъ Правленія, протоіерей *И. Руфимскій*.

Отъ Управленія Епархіальнаго свѣчнаго завода.

Управленіе Казанскаго Епархіальнаго свѣчнаго завода имѣетъ честь довести до свѣдѣнія духовенства Казанской епархіи, что въ текущемъ 1910 году на Епархіальномъ Съѣздѣ духовенства предстоитъ избраніе одного члена Управленія завода, каковую должность въ настоящее время занимаетъ съ 1899 года священникъ Воскресенской гор. Казани церкви Порфирій Митрофановичъ Руфимскій.

Копія съ отношенія Страховаго Отдѣла Духовнаго Вѣдомства, отъ 18 марта 1910. № 8801.

Въ виду поступающихъ въ Страховой Отдѣлъ Духовнаго Вѣдомства запросовъ нѣкоторыхъ Духовныхъ Консисторій о порядкѣ возобновленія страхованія въ частныхъ страховыхъ учрежденіяхъ строеній духовнаго вѣдомства, сроки страхованія которыхъ истекаютъ въ 1910 году, Страховой Отдѣлъ Духовнаго Вѣдомства считаетъ долгомъ разяснить, что, согласно циркуляру отъ 20-го февраля сего года за № 5963, строенія Духовнаго Вѣдомства, застрахованныя въ какихъ либо страховыхъ учрежденіяхъ, должны поступить во взаимное страхованіе строеній Духовнаго Вѣдомства со дня окончанія срока вышеуказаннаго страхованія въ другихъ учрежденіяхъ, но не ранѣе 1 января 1911 года, съ производствомъ страховыхъ платежей въ порядкѣ ст. 48-й Высочайше утвержденнаго 6 іюня 1904 года положенія о взаимномъ страхованіи Духовнаго Вѣдомства. Подлинное за надлежащимъ подписомъ.

Выслушавъ вышеизложенное, Казанская Духовная Консисторія постановила: сообщить о семъ къ свѣдѣнію духовенства чрезъ пропечатаніе въ «Извѣстіяхъ по Казанской Епархіи».

ЕПАРХІАЛЬНАЯ ХРОНИКА.

Архіерейскія служенія.

Марта 21. Недѣля 3-я, Крестопоклонная. Въ кафедральномъ соборѣ Божественную литургію совершилъ Его Высокопреосвященство, Высокопреосвященнѣйшій Никаноръ, Архіепископъ Казанскій и Свѣжскій, а наканунѣ всенощное бдѣніе съ выносомъ Св. Креста Преосвященнѣйшій Андрей, Епископъ Мамадышскій.

За вечерней Владыка-Архіепископъ изволилъ присутствовать и послѣ нея вести бесѣду въ Духосошественскомъ храмѣ, а предъ вечерней провелъ библейское чтеніе въ Богоявленскомъ храмѣ.

Марта 25. Благовѣщеніе Пресвятыя Богородицы. Божественную литургію и послѣ нея молебень, а наканунѣ всенощное бдѣніе въ кафедральномъ соборѣ совершилъ Его Высокопреосвященство, Высокопреосвященнѣйшій Никаноръ, Архіепископъ Казанскій и Свѣжскій. На молебнѣ присутствовали и Преосвященные Викаріи.

Марта 26. Пятница. Преосвященнѣйшій Андрей, Епископъ Мамадышскій, совершилъ въ кафедральномъ соборѣ пассію.

Слово произнесъ Архимандритъ Варсонофій.

Марта 28. Недѣля 4-я, Св. Іоанна Лѣствичника. Божественную литургію въ кафедральномъ соборѣ совершилъ Его Высокопреосвященство, Высокопреосвященнѣйшій Никаноръ, Архіепископъ Казанскій и Свѣжскій.

Владыка-Архіепископъ совершилъ вечерню и послѣ нея провелъ бесѣду въ Варлаамской церкви.

Апрѣля 4. Недѣля 5-я, Св. Маріи Египетской. Божественную литургію въ кафедральномъ соборѣ совершилъ Его Высокопреосвященство, Высокопреосвященнѣйшій Никаноръ, Архіепископъ Казанскій и Свѣжскій.

Владыка-Архіепископъ совершилъ вечерню и послѣ нея произнесъ слово въ Покровской церкви.

Апрѣля 11. Недѣля Вай. Входъ Господень въ Іерусалимъ, всенощное бдѣніе и Божественную литургію въ кафедральномъ соборѣ совершилъ Его Высокопреосвященство, Высокопреосвященнѣйшій Никаноръ, Архіепископъ Казанскій и Свѣжскій.

Апрѣля 14. Великая среда. Литургію Преждеосвященныхъ Даровъ въ каедральномъ соборѣ совершилъ Преосвященнѣйшій Михаилъ, Епископъ Чебоксарскій.

Апрѣля 15. Великій четвертокъ. Его Высокопреосвященство, Высокопреосвященнѣйшій Никаноръ, Архіепископъ Казанскій и Свіяжскій, совершилъ въ каедральномъ соборѣ Божественную литургію и по окончаніи оной чинъ омовенія ногъ.

Апрѣля 15. Вечеръ Великаго Четверга. Его Высокопреосвященство, Высокопреосвященнѣйшій Никаноръ, Архіепископъ Казанскій и Свіяжскій, совершилъ въ каедральномъ соборѣ послѣдованіе страстей Христовыхъ съ чтеніемъ 12-ти Евангелій.

Апрѣля 16. Великій Пятокъ. Его Высокопреосвященство, Высокопреосвященнѣйшій Никаноръ, Архіепископъ Казанскій и Свіяжскій, совершилъ въ каедральномъ соборѣ вечерню съ выносомъ Плащаницы.

Слово произнесъ Епархіальный наблюдатель, протоіерей П. Захарьевскій.

Апрѣля 17. Великая Суббота. Преосвященнѣйшій Андрей, Епископъ Мамадышскій, совершилъ въ каедральномъ соборѣ утреню, а Преосвященный Михаилъ литургію.

Апрѣля 18. Первый день Св. Пасхи. Его Высокопреосвященство, Высокопреосвященнѣйшій Никаноръ, Архіепископъ Казанскій и Свіяжскій, совершилъ утреню и Божественную литургію въ каедральномъ соборѣ.

Вечеръ перваго дня Св. Пасхи. Его Высокопреосвященство, Высокопреосвященнѣйшій Никаноръ, Архіепископъ Казанскій и Свіяжскій, совершилъ въ каедральномъ соборѣ пасхальную вечерню. Проповѣдь произнесъ Инспекторъ Академіи протоіерей Н. П. Виноградовъ.

Апрѣля 19. Понедѣльникъ Св. Пасхи. Высокопреосвященнѣйшій Никаноръ, Архіепископъ Казанскій и Свіяжскій, совершилъ Божественную литургію въ Казанскомъ женскомъ монастырѣ въ сослуженіи Преосвященнаго Михаила.

— Въ каедральномъ соборѣ Божественную литургію совершилъ Преосвященнѣйшій Алексій, Епископъ Чистопольскій.

— *Вечеръ Понедѣльника Св. Пасхи.* Всенощное бдѣніе въ каедральномъ соборѣ совершилъ Преосвященнѣйшій Алексій, Епископъ Чистопольскій. Пасхальное святоотеческое слово произнесъ о. протоіерей А. П. Яблоковъ.

Апрѣля 20. Вечеръ Вторника Св. Пасхи. Всенощное бдѣніе въ Каѳедральномъ соборѣ совершилъ Преосвященнѣйшій Михаилъ, Епископъ Чебоксарскій. Пасхальное святоотеческое слово произнесъ священникъ Порфирій Руфимскій.

Апрѣля 23. Св. Великомученика Георгія и мученицы царицы Александры, Тезоименитство Ея Императорскаго Величества Государыни Императрицы Александры Феодоровны. Въ Каѳедральномъ соборѣ Божественную литургію совершилъ Преосвященнѣйшій Михаилъ, Епископъ Чебоксарскій, а молебенъ послѣ оной Его Высокопреосвященство, Высокопреосвященнѣйшій Никаноръ, Архіепископъ Казанскій и Свіязскій, въ сослуженіи Преосвященнаго Михаила.

Его Преосвященство, Преосвященнѣйшій Алексій, Епископъ Чистопольскій, Божественную литургію и молебенъ послѣ оной, по случаю престольнаго праздника, совершилъ въ Георгіевской церкви.

Апрѣля 24. Суббота Св. Пасхи. Въ Каѳедральномъ соборѣ Божественную литургію и, по окончаніи оной, раздачу артоса совершилъ Преосвященнѣйшій Михаилъ, Епископъ Чебоксарскій.

Апрѣля 25. Недѣля 2-я, о св. ап. Ѳомѣ (Антипасха). Божественную литургію Его Высокопреосвященство, Высокопреосвященнѣйшій Никаноръ, Архіепископъ Казанскій и Свіязскій, совершилъ въ Воскресенской г. Казани церкви, а наканунѣ всенощное бдѣніе въ Каѳедральномъ соборѣ совершилъ Преосвященнѣйшій Андрей, Епископъ Мамадышскій.

— Божественную литургію въ Каѳедральномъ соборѣ совершилъ Преосвященнѣйшій Алексій, Епископъ Чистопольскій.

Апрѣля 28 Среда. Чтеніе Акаѳиста Св. Гурію въ Каѳедральномъ соборѣ совершилъ Преосвященнѣйшій Андрей, Епископъ Мамадышскій.

Апрѣля 29. Свв. 9-ти муч. въ Кизикѣ.

Избавленіе Его Императорскаго Величества Государя Императора Николая Александровича отъ угрожавшей опасности въ г. Отсу въ Японіи.

Его Высокопреосвященство, Высокопреосвященнѣйшій Никаноръ, Архіепископъ Казанскій и Свіязскій, совершилъ молебенъ въ Кизическомъ Монастырѣ, а въ соборѣ Преосвященный Андрей, Епископъ Мамадышскій.



НЕОФФИЦИАЛЬНЫЙ ОТДѢЛЪ.

СЛОВО,

сказанное Его Высокопреосвященствомъ, Высокопреосвященнѣйшимъ Никаноромъ, Архіепископомъ Казанскимъ и Свіяжскимъ, въ церкви при Казанской Духовной Семинаріи, 8 мая 1910 года.

Все въ прославляемомъ нынѣ событіи, памяти Св. Іоанна Богослова, цѣнно и знаменательно. Но мое вниманіе останавливается на слѣдующихъ словахъ пѣсни, часто воспѣваемой вами въ этомъ храмѣ, въ честь І. Богослова: *„и надлежащую тьму языковъ разнати“*. Конечно, Богословіе Евангелиста Іоанна во многомъ способствовало разгнанію языческой тьмы его времени и близкаго къ тому, ибо свѣтъ христіанскаго просвѣщенія быстрымъ и широкимъ потокомъ разливался тогда повсюду. Но вотъ настали иные времена и выступили на общую арену жизни человѣческой инья племена, прежде невѣдомыя. И опять свѣтъ во тьмѣ свѣтится. Тьма его не объемлетъ, но и не просвѣщаетъ всѣхъ свѣтъ Христовъ, не смотря на его многовѣковое дѣйствіе. Почему? Потому, что во многихъ носителяхъ свѣта болѣе была тьма, нежели свѣтъ. А было давно еще сказано: если свѣтъ, иже въ тебѣ—тьма, то тьма кольми?

И вотъ изъ года въ годъ въ предѣлахъ нашихъ боролись свѣтъ и тьма, съ переменнымъ счастіемъ: то вспыхивая, то потухая. И дошла древняя языческая тьма не только до дѣдовъ и отцовъ нашихъ, но и до насъ, такъ что и нынѣ, какъ прежде, мы можемъ и должны молить древняго просвѣтителя и Богослова Іоанна, чтобы онъ помогъ намъ и нынѣ *„належащую тьму языковъ разнати“*.

Да, облажающая, т. е. окружающая насъ языческая тьма велика! По истинѣ, она какъ густое облако виситъ надъ головами нашими, не общая плодоноснаго дождя, а лишь закрывая небо и производя тоску, обычную тогда, когда свѣтлое солнце затемняется мрачными тучами.

Искусные люди находятъ средства и способы разгнать и грозныя тучи, несвоевременно грозящія своими выпадами. А мы, просвѣтителѣ во тьмѣ и сѣни смертной сидящихъ, не знаемъ, какъ просвѣтить ихъ въ теченіи столѣтій, зная, что Св. Апостолы, сподвижники Іоанна Богослова, въ одинъ вѣкъ просвѣтили множество племенъ и народовъ, ибо во всю землю изыде вѣщаніе ихъ и въ концы вселенныя глаголы ихъ, не щадившихъ себя и отдававшихъ проповѣди о Христѣ всѣ силы свои и даже жизнь.

Говорятъ, что Іоаннъ Богословъ скончался обычною смертію. Но и онъ былъ въ заточеніи, на островѣ Патмосѣ, гдѣ удостоился откровенія о судьбѣ Церкви Божіей, въ ея будущемъ явленіи. А прочіе апостолы кто распятъ, кто обзглавленъ, кто многообразно замученъ. Такъ было и со многими славными ихъ преемниками—мучениками и страсготерпцами.

Апостолы же нашихъ временъ и дней не только боятся всякихъ мученій и смерти за Христа, но и озлобленій, забывъ Христово слово: „блажени, егда поносятъ вы, изжденутъ вы и рекутъ всякъ золь глаголь, лжуще Мене ради“. Посему они боялись и боятся не только пролить кровь свою, хотя въ малой частицѣ ея, но и всякихъ трудовъ великихъ, источающихъ потъ. Между тѣмъ Царствіе Божіе и для каждаго пріобрѣтается съ трудомъ и усиленіемъ, а тѣмъ болѣе для другихъ. Въ древнее время кровь мучениковъ была сѣменемъ возрожденія новыхъ христіанъ, а нынѣ и капли пота не орошали подвиги многихъ мнимыхъ апостоловъ. И вотъ нива Божія, ни чѣмъ не орошаемая, остается неплодящею, между тѣмъ какъ прежде она процвѣте, какъ кринь.

Кажется, юрисдикція всѣхъ народовъ такова, что наслѣдники вмѣстѣ съ наслѣдіемъ получаютъ и долги наслѣдодателей. Такимъ образомъ, ваши дѣды и отцы, давшіе вамъ жизнь и возможность получать духовное просвѣщеніе, взять великіе свѣщники Господня просвѣщенія, обязываютъ васъ послужить и дѣлу просвѣщенія тѣхъ язычниковъ, дѣдовъ и отцовъ которыхъ не могли просвѣтити ваши дѣды и отцы.

I. Христось, посылая учениковъ Своихъ на проповѣдь, говорилъ имъ: идите паче къ овцамъ погибшимъ дома Израиля. А я архипастырски взываю къ вамъ, прошу и молю: идите паче къ погибающимъ язычникамъ, сидящимъ во тьмѣ и сѣни смертной. Возлюбленные мои чада! Представьте какую либо темную глубину: оврага, тюрьмы. пещеры. Вотъ тамъ живутъ почему-то многіе и долго, беспросвѣтно, надѣясь, однако, что и они увидятъ когда либо свѣтъ Божій. И вдругъ вы приносите имъ свѣтъ и притомъ свѣтъ такой, который, будучи возженъ отъ Отца свѣтовъ, никѣмъ и никогда не можетъ быть потушенъ. И вотъ всѣ эти несчастные, во тьмѣ и сѣни смертной сидѣвшіе, направляются къ вѣчному свѣту и блаженству! Не есть ли это наивысшая радость въ мірѣ!! Не стоитъ ли для этого потерпѣть и нѣкоторыя неудобства и даже страданія, чтобы тысячи темныхъ людей жили во свѣтѣ Христовомъ, просвѣщающемъ всѣхъ. Апостоле, Христу Богу возлюбленне, ускори изъяти изъ тьмы люди безотвѣтныя илежащую тьму языковъ разгнати!

Аминь.

Объ Авраамъ по ученію Библии и по ученію Корана.¹⁾

Разговоръ VIII.

Содержаніе: Авраамъ былъ еврей-семитъ. Его происхожденіе описывается ясно въ Библии. Важно ли знать національность, или же это знаніе бесполезно, какъ думаетъ мулла. Слово ханъифъ, коимъ называется Авраамъ, есть еврейское. Мой отвѣтъ на то, почему Авраамъ называется върующимъ и даже отцемъ върующихъ? Мулла заявляетъ, что върую онъ, мулла, нисколько не различается отъ Авраама, что въру у Ангеловъ и у людей одинакова. Мулла приравниваетъ произвольныя мнѣнія мухаммеданъ о свѣтъ Мухаммеда къ мессіанской идеѣ христіанъ. Говорится ли, мулла, ясно въ Коранъ о томъ, котораго сына Авраамъ приносилъ въ жертву? Мулла отвѣчалъ, что въ жертву приносимъ былъ Измаиль, но ясно этого изъ Корана не видно, а подтверждается это темнымъ преданіемъ.

Бесѣда моя состоялась 23 августа 1882 г.

— Чѣмъ мы закончили разговоръ, не припомнишь ли, мулла?

— Ты доказывалъ, что Авраамъ еврей, отвѣчалъ мулла.

— Да; я доказывалъ, что Авраамъ еврей, и ты самъ случайно увидалъ въ Библии, что Авраамъ называется тамъ *евреемъ* (العبرانی²⁾).

— Но я не принимаю этого доказательства, сказалъ мулла: слово Авраамъ вовсе не сходно съ словомъ еврей или *Габіръ* (عبر); Авраамъ пишется чрезъ *алефъ* (: אַבְרָהָם

— *Еверъ* или Габіръ — чрезъ *аинъ* (عبر — אֵיבֶר, אֵיבְרִים), а *Еверъ* или Габіръ — чрезъ *аинъ* (عبر — אֵיבֶר, אֵיבְרִים).

Поэтому Авраамъ и еврей — слова между собою совершенно не сходныя, и напрасно ты усиливаешься, на основаніи несуществующаго сходства, доказать мнѣ, что Авраамъ и Еврей одно и то же.

¹⁾ Продолженіе. См. № 1.

²⁾ См. выше, разговоръ VII, Быт. XIV, 13.

— Ты меня совершенно не понялъ, мулла. Я тебѣ ни слова не говорилъ о томъ, что слова *Авраамъ* и *Еврей* имѣють сходство, я только доказывалъ тебѣ, что Авраамъ *еврей по своему племени*, доказывалъ я это свидѣтельствомъ Библии. А Библия передаетъ намъ, что послѣ потопа родъ человѣческой сталъ размножаться отъ трехъ сыновей пророка Ноя: Сима, Хама, и Иафета. Прошу тебя, мулла, смотри по арабской Библии X главу книги Бытія.

Ст. 1. „Вотъ родословіе сыновъ Ноевыхъ, Сима, Хама и Иафета. Послѣ потопа родились у нихъ дѣти.

Ст. 2. Сыны Иафета: Гомеръ, Магохъ и проч.

Ст. 5. Отъ сихъ населились острова народовъ въ земляхъ ихъ, каждый по языку своему, по племенамъ своимъ, въ народахъ своихъ.

Ст. 6. Сыны Хама: Хушъ, Мицраимъ и проч.

Здѣсь же посмотри ст. 8 и 9, гдѣ сказано, что „Хушъ родилъ Нимрода: сей началъ быть исполиномъ на землѣ. Онъ былъ сильный звѣроловъ предъ Господомъ (Богомъ), потому и говорится: сильный звѣроловъ, какъ Нимродъ, предъ Господомъ (Богомъ) и проч.

Ст. 20. Это сыны Хамовы, по племенамъ ихъ, по языкамъ ихъ, въ земляхъ ихъ, въ народахъ ихъ.“

Вотъ, видишь, мулла, какъ Библия подробно описываетъ родословія народовъ и замѣчаетъ, что у каждого племени былъ свой, особый языкъ.

— Здѣсь не говорится, какой у кого былъ языкъ, замѣтилъ мулла.

— Да, здѣсь только вообще замѣчается, что у каждого племени былъ *свой* языкъ, а какой именно у кого былъ языкъ, это отчасти узнается изъ дальнѣйшаго библейскаго повѣствованія. Языкъ, конечно, у нѣкоторыхъ изъ этихъ родственныхъ племенъ былъ между собою близкій или также родственнѣй, но, разумѣется, каждый языкъ, при родственности или близости съ другимъ, имѣлъ и свои особенности. Напримѣръ, языки еврейскій и арабскій, сирійскій и халдейскій имѣють между собою много родственнаго въ разныхъ отношеніяхъ. Но, продолжимъ слѣдить родословіе сыновъ Ноевыхъ.

Ст. 21. „Были дѣти и у Сима, отца всѣхъ сыновъ *Еверовыхъ* старшаго брата Іафета.

Ст. 22. Сыны Сима: Еламъ, Ассуръ и проч.

Ст. 25. У Евера родились два сына; имя одному: Фалекъ, потому что во дни его земля раздѣлена: имя брату его: Іоктанъ“ и проч.

Далѣе я прошу тебя, мулла, слѣдить продолженіе родословія въ племени Евера, по XI-ой главѣ книги Бытія.

Ст. 16. „Еверъ жилъ 34 года, и родилъ Фалека.

Ст. 18. Фалекъ жилъ 30 лѣтъ, и родилъ Рагава.

Ст. 20. Рагавъ жилъ 32 года, и родилъ Серуга.

Ст. 22. Серугъ жилъ 30 лѣтъ, и родилъ Нахора.

Ст. 24. Нахоръ жилъ 29 лѣтъ, и родилъ Ғарру.

Ст. 26. Ғарра жилъ 70 лѣтъ, и родилъ Авраамъ“ и пр.

„Это сыновья Симовы по племенамъ ихъ, по языкамъ ихъ, въ земляхъ ихъ, по народамъ ихъ. Вотъ племена сыновъ Ноевыхъ, по родословію ихъ; и отъ нихъ распространились народы по землѣ послѣ потопа“ (Быт. X, 31—32).

Такимъ образомъ, Библия ясно говоритъ намъ, мулла, что Авраамъ происходилъ отъ Сима сына Ноева чрезъ Евера, а потому, его и все его племя или народъ Авраама, по преимуществу принято въ наукѣ называть *евреями-семитами*. А такъ какъ родъ Авраама происходилъ, въ частности, отъ Евера (עֵבֶר), то и называютъ, поэтому, Авраама *евреемъ*, а народъ его—*евреями* (Сравн. Быт. XIV, 13: אֲבֵרָם הָעֵבֶרִי—Аврамъ еврей; Быт. X, 21: כָּל-בְּנֵי עֵבֶר—всѣ сыны Еверовы. Исход. 2, 6: הָעֵבְרִים—еврей (Быт. 40, 15. 43, 32. Числ. 24, 24 и др.). Я думаю, мулла, ты согласишься теперь, что Библия ясно показываетъ, что Авраамъ по племени своему былъ *еврей*?

— Я соглашаюсь, что Авраамъ былъ еврей, но это для насъ совершенно бесполезно: еврей ли Авраамъ былъ, или другой кто—это не важно, сказалъ онъ.

— Я не могу, конечно, тебя убѣдить, или заставить сознаться въ томъ, что есть полезность и важность въ знаніи того, кто какого племени. Однако же я постараюсь представить тебѣ нѣкоторые наглядные примѣры этой важ-

ности. Каждый народъ, какъ извѣстно намъ и изъ опыта и изъ свидѣтельства Библии, имѣеть *свой языкъ*. Слѣдовательно, если слова одного народа переходятъ въ живую рѣчь, или же въ письменные памятники другаго народа, то часто случается, что не всѣ знаютъ подлинное, коренное значеніе этихъ чужихъ словъ. Присутствіе чужихъ, не арабскихъ, словъ мы видимъ и въ Коранѣ. Есть въ немъ нѣсколько словъ такихъ, значенія коимъ безуспѣшно до сихъ поръ ищутъ мухаммеданскіе толкователи Корана, а такъ какъ эти толкователи обращаются не къ настоящему корню этихъ словъ, то и толкованія ихъ оказываются безтолковыми¹⁾. Извини меня, мулла, что я, защищая истину, выразился такъ сурово.

— Чужихъ словъ въ Коранѣ у насъ нѣтъ. Есть одни только арабскія слова; но нѣкоторыя изъ нихъ имѣютъ очень широкое употребленіе или не одно значеніе. Вотъ почему толкователи и затрудняются, какое значеніе изъ многихъ придать извѣстному слову.

— Если будетъ у насъ время, я постараюсь показать тебѣ, мулла, и, надѣюсь, не безъ доказательствъ, что въ Коранѣ находятся и не арабскія слова, чужія арабамъ, а потому значеніе такихъ словъ положительно неизвѣстно вашимъ толкователямъ Корана. А теперь, при бесѣдѣ нашей объ Авраамѣ, я хочу обратить твое вниманіе, мулла, на слово *ханіфъ* (حنيف).

Доказывая тебѣ, что, Авраамъ, по своему племени, былъ еврей, и языкъ, какимъ говорилъ онъ и его соплеменники, былъ языкъ еврейскій, я имѣлъ цѣлюю коснуться значенія слова *ханіфъ*, такъ какъ Авраамъ въ Коранѣ называется *ханіфомъ*.

Не къ униженію Авраама, а къ большому раскрытію самаго важнаго факта въ жизни Авраама, я хочу выяс-

¹⁾ См. О таинственной книгѣ *Гиллонъ*. (Противъ мухаммеданъ и евреевъ). Протоіерея *Евѣмля Малова*. Казань. 1893 г., стр. 8—12, 16—27. Мухаммеданскіе толкователи принимали слово *Гиллонъ* въ Коранѣ (83, 18—22) за слово арабское, и не получалось смысла, потому что слово это не арабское, а искаженное греческое.

нить предъ тобою, мулла, значеніе слова *ханіфъ* (حنيف). Авраамъ былъ еврей и слово *ханіфъ* есть слово еврейское. Въ еврейскомъ языкѣ, какъ я уже и передавалъ¹⁾, „оно означаетъ: льстець, лицемѣръ, нечестивый.

Современники Авраама были идолопоклонники. Но Авраамъ отвергъ всѣхъ идоловъ. Поэтому народъ, естественно, считалъ его нечестивымъ, или *ханіфомъ* (כִּנְיָן), или, по ихъ мнѣнію, безбожнымъ; потому что Авраамъ отвергъ и не признавалъ идоловъ за боговъ.“

„Въ книгѣ Іудіеѣ на вопросъ, что за народъ — евреи, дается отвѣтъ въ такихъ замѣчательныхъ выраженіяхъ: „людіе сіи суть изчадія халдеевъ, и вселишася первѣе въ Месопотамію, понеже не восхотѣша послѣдовати богѣмъ отцевъ своихъ, иже бѣша въ земли халдейстѣй. И отвратилася отъ пути отцевъ своихъ, поклонилася Богу небесе,—Богу, Его же познаша. И изгнаша ихъ отъ лица боговъ своихъ, и побѣгоша въ Месопотамію, и обиташа тамо дни многи. И рече Богъ ихъ, да изыдутъ отъ пришельствія своего, и да идутъ въ землю Ханааню и проч. Іудіе. 5, 3—32²⁾. Но въ Қоранѣ слово *ханіфъ* получило уже не коренное, а такъ сказать, логическое, выводное, значеніе. Слово *ханіфъ* употребляется тамъ въ значеніи: отвратившійся отъ идоловъ, почитатель единого, истиннаго Бога. Что это слово не арабскаго корня, за это уже ручается то, что въ Қоранѣ оно употребляется очень рѣдко и главнымъ образомъ въ приложеніи къ Аврааму.

— Нѣтъ; слово *ханіфъ* мы считаемъ арабскимъ. Въ Қоранѣ оно употребляется *часто* и не только въ отношеніи къ Аврааму, но и къ Мухаммеду. Но все это разговоръ не важный, замѣтилъ мулла. Если бы ты хотѣлъ узнать истину, то ты не сталъ бы отыскивать значенія разныхъ словъ: тебѣ слѣдовало бы только узнать, что разница у

¹⁾ См. выше, разговоръ VII.

²⁾ См. Призваніе Авраама и церковно-историческое значеніе этого событія. Соч. профессора Кіевской Дух. Академіи *Н. Щеголева*. Кіевъ. 1873 г., стр. 8—9.

мухаммеданъ съ христіанами, главнымъ образомъ, состоитъ въ томъ, что вы, христіане, говорите, что Иисусъ есть третій изъ Троицы, и не признаете, что Мухаммедъ послѣдній пророкъ.

— Да; разница у насъ, отчасти, въ этомъ. Но жаль, что ты словамъ Корана, что Мухаммедъ послѣдній пророкъ, вѣришь, а словамъ Иисуса Христа, Котораго вы считаете пророкомъ, и Который сказалъ, что Законъ и Пророки до Іоанна Крестителя,—не вѣришь¹⁾. Но объ этомъ у насъ съ тобою рѣчь впереди. Въ настоящее время будемъ продолжать рѣчь объ Авраамѣ.

Въ прошедшую бесѣду я выслушалъ твои отвѣты на то, почему Авраамъ называется *вѣрующимъ, имамомъ, халилемъ* и проч.²⁾. Теперь я желаю передать тебѣ, мулла, свои отвѣты на то, почему мы—христіане Авраама называемъ *вѣрующимъ* и даже *отцемъ вѣрующихъ*.

Авраамъ называется вѣрующимъ не потому, какъ ты говорилъ, мулла, что онъ вѣровалъ въ единаго Бога и приносилъ жертвы, (такую вѣру имѣли и имѣютъ многіе, и, слѣдовательно, въ этомъ не было бы ничего особеннаго); Авраамъ называется вѣрующимъ и отцемъ вѣрующихъ преимущественно потому, что 1) онъ повѣрилъ Богу, обѣщавшему даровать ему и его женѣ Саррѣ, уже престарѣлымъ, сына, отъ котораго у него будетъ многочисленное потомство; 2) Авраамъ повѣрилъ Богу и не усумнился въ этомъ даже и тогда, когда уже родившагося у него сына Богъ потребовалъ Себѣ въ жертву. 3) Авраамъ вѣровалъ, что Богъ силенъ изъ мертвыхъ воскресить ему сына и возстановить потомство. Я буду просить тебя, мулла, прочитать нѣсколько мѣстъ изъ Библии, и ты убѣдишься, что Авраамъ именно за эту собственно вѣру называется отцемъ вѣрующихъ.

Прежде всего прочитай изъ книги Бытія: XV, 1—6:

¹⁾ Матѳ. XI, 13. Римл. X, 4.

²⁾ См. выше, Разговоръ VII.

Мулла прочиталь:

بعد هذه الامور صار كلام الرب

الى ابرام في الرويا قائلا .

لا تخف يا ابرام . انا ترس لك .

اجرك كثير جدا .

فقال ابرام ايها السيد الرب

ماذا تعطيني وانا ماض عقيبا

ومالك بيتي هو اليعازر الدمشقي .

وقال ابرام ايضا انك لم تعطني

نسلا وهو ذا ابن بيتي وارث لي .

فاذا كلام الرب اليه قائلا .

لا يرتك هذا . بل الذي يخرج

من احشائك هو يرثك .

ثم اخرج الى خارج وقال انظر

الى السماء وعد النجوم ان

استطعت ان تعدها .

Послѣ этихъ происшествій

было слово Господа къ Ав-

раму въ видѣнїи такое: не

бойся Аврамъ; Я твой щить;

награда твоя весьма велика.

И сказалъ Аврамъ: Владыка

Господи! что Ты дашь мнѣ?

вѣдь я остаюсь бездѣтнымъ,

и владѣлецъ дома моего

этотъ Эліезерь изъ Дамаска.

И сказалъ Аврамъ: вотъ, Ты

не далъ мнѣ потомства; и

вотъ, домочадецъ мой на-

слѣдникъ мой. И вотъ слово

Господа къ нему такое: не

будетъ этотъ твоимъ наслѣд-

никомъ; но тотъ, кто про-

изойдетъ изъ чреслъ твоихъ,

будетъ твоимъ наслѣдни-

комъ. И вывелъ его вонъ, и

сказаль: посмотри на небо

и сосчитай звѣзды, если

можешь сосчитать ихъ.

وقال له هكذا يكون نسلك .

فأمن بالرب فحسبه له برا

И сказалъ ему: столько будеть у тебя потомковъ.

„Авраамъ повѣрилъ Господу, и Онъ вмѣнилъ ему это въ праведность“.

А выше говорилось о томъ, что Богъ обѣщаетъ Аврааму наслѣдника, который прозойдетъ отъ чреслъ его (Быт. XV, 2—4).

Прочитай изъ Посланія Св. Апостола Павла къ Римлянамъ 4, 1—25:

پس ایمنی نی آیتایک کم آتامز
ابراهیم بشریت یولندن نی
تایغان در اکر ابراهیم عمل لار
بیلان عدالتلندی ایسه آنکا
ماقطانمق بولور اما الله قاتنده
توکل آننکچونکم کتاب نی آیتادر
ابراهیم الله غه ایمان کیلتوردی و (بو)
آنکا عدالت سانالدی (دیر) عمل
قیلغوچی غه اجرت شفقت یولندن
سانالمایدیر بلکه بورچ اوتامک
سانالادر وعمل قیلمایوب بلکه
ناپاکلارنی عدالتلندروچی کا ایمان
کیلتورکوچی ننگ ایمانی آنکا
عدالت سانالور شولای کم شوندا ای
کشی ننگ سعادت قی حقنده کم الله
آنی عملسنز عدالتلندره در داود
هم آیتادر سعادت لودر

Что же, скажемъ, Авраамъ, отецъ нашъ, пріобрѣлъ по плоти? Если Авраамъ оправдался дѣлами, онъ имѣеть похвалу, но не предъ Богомъ. Ибо что говорить Писаніе? „Повѣрилъ Авраамъ Богу, и *это* вмѣнилось ему въ праведность“ (Быт. 15, 6). Воздаяніе дѣлающему вмѣняется не по милости, но по долгу; а не дѣлающему, но вѣрующему въ Того, Кто оправдываетъ нечестиваго, вѣра его вмѣняется въ праведность. Такъ и Давидъ называетъ блаженнымъ челоуѣка, которому Богъ вмѣняетъ праведность независимо отъ дѣлъ: „блаженны,

شريعتسزلك لارى عفو قيلنغانلار
 وكناهلارى اورتلىنكان لار
 سعادتلودر اول كمنه كم خدای
 آنك كناهلارینی آنكاحسابلامایدر
 (دیب) پس ایمدی کیم سعادتلو
 بولادر ختنه لولارمی یا که
 ختنه سزلارمی بزایسه آیتدك کم
 ابراهیم ننگ ایمانی آنکا عدالت
 سانالدى دیب پس چقان سانالدى
 ختنه ده ایکاننده می یا که
 ختنه سز لکنده می (البته) ختنه ده
 ایکاننده توکل بلکه ختنه سز لکنده
 ختنه سز لکنده آغان عدالت ننگ
 مهری کبی آلدی شولایکم بارچه
 ختنه سز لکنده ایمان کیلتور کوچیلار ننگ
 آتاسی بولدی تا کم آنلارغه هم
 عدالت سانالغای وهم ختنه ننگ
 دخی آتاسی بولدی یالغوز
 ختنه لنگانلار ایچون توکل بلکه آتامز
 ابراهیم ننگ ختنه سز لکنده کی
 ایمانی بوینچه یورکانلار ایچون هم
 آنکچونکم دنیاغه وارث بولمق
 وعده سی ابراهیم کا یا که آننگ

чьи беззаконія прощены и
 чьи грѣхи покрыты; блаженъ
 человекъ, которому Господь
 не вмѣнитъ грѣха“ (Псал. 31,
 1—2). Блаженство сіе *отно-*
сится къ обрѣзанію, или и къ
 необрѣзанію? Мы говоримъ,
 что Аврааму вѣра вмѣнилась
 въ праведность. Когда вмѣ-
 нилась? по обрѣзаніи или до
 обрѣзанія? Не по обрѣзаніи,
 а до обрѣзанія. И *знакъ* обрѣ-
 занія онъ получилъ, *какъ* пе-
 чать праведности чрезъ вѣ-
 ру, которую *имѣлъ* въ необ-
 рѣзаніи, такъ что онъ сталъ
отцомъ всѣхъ вѣрующихъ въ
 необрѣзаніи, чтобы и имъ
 вмѣнилась праведность, и
отцомъ обрѣзанныхъ, не
 только *принявшихъ* обрѣза-
 ніе, но и ходящихъ по слѣ-
 дамъ вѣры отца нашего Ав-
 раама, которую *имѣлъ онъ*
 въ необрѣзаніи. Ибо не за-
 кономъ *даровано* Аврааму,
 или сѣмени его, обѣтованіе
 —быть *наслѣдникомъ* міра,

نسلينه شريعتدن بولمادی بلکه
 ایمان عدالتندن (بولدی) زیرا که
 وارث لار شریعت بویچه
 بولغانلارغنه بولسه لرپس ایمان
 بوش در و وعده باطلدر آنکچونکم
 شریعت غضب کیلتوره در زیرا که
 شریعت یوق یرده (شریعت)
 بوزؤی هم یوقدر پس ایماندن
 بولدی تا کم عطا بولغای و بارچه
 نسل لار کا وعده ثابت بولغای
 شریعت بویچه بولغان نسل لار کا
 کنه توکل بلکه ابراهیم ننگ
 ایمانی بویچه بولغان نسل لار کا
 هم کم اول بارچه لارمز ننگ
 آتاسی در نتاکم یازلغاندر من
 سنی کوب طائفه لار ننگ آتاسی
 قیلامن دیب الله فاتنده کم اول
 آنکا ایمان کیلتوردی و اول (الله)
 کم اولک لارنی تیرکوزه در
 ویوقلارنی بار کبی چاقره در اول
 امید بولماغان اورنده امید بیلان
 ایمان کیلتوردی شولایکم کوب
 خلائق ننگ آتاسی بولدی سننگ
 نسلنگ شولای (کوب) بولور

но праведностью вѣры. Если
 утверждающіеся на законѣ
 суть наслѣдники, то тщетна
 вѣра, бездѣйственно обѣто-
 ваніе, ибо законъ произво-
 дитъ гнѣвъ, потому что гдѣ
 нѣтъ закона, нѣтъ и пре-
 ступленія. И такъ по вѣрѣ,
 чтобъ *было* по милости, да-
 бы обѣтованіе было непре-
 ложно для всѣхъ, не только
 по закону, но и по вѣрѣ по-
 томковъ Авраама, который
 есть отецъ всѣмъ намъ,—
 какъ написано: „Я поста-
 вилъ тебя отцомъ многихъ
 народовъ“,—предъ Богомъ,
 Которому онъ повѣрилъ,
 животворящимъ мертвыхъ и
 называющимъ не существу-
 ющее, какъ существующее
 (Быт. 17, 5). Онъ, сверхъ на-
 дежды, повѣрилъ съ надеж-
 дою, чрезъ что сдѣлался от-
 цомъ многихъ народовъ, по
 сказанному: „такъ *многочи-
 сленно* будетъ сѣмя твое“
 (Быт. 15, 5). И не изнемогши

ديب آيتلکاچيه وايماننده ضعيفي
بولماغانندن ياشى يوزکا يقين
بولغانده ني اوز بشرىتى ننگ
أولگانينه وني ساره ننگ رحمی
أولگانينه قارامادی و الله ننگ
وعده سينه ايمان سزلقدن شک
کيلتورمادی بلکه الله غه تمجيد
قيلوب ايمانده ثابت توردي
وشکسز بيلديکم (الله) بيرکان
وعده سنی کامل ايتارکا قادر دريس
آنکا عدالت سانالدى اما آنکا
سانالدى ديب آنکا يالغوزينه غنه
آننگ حقنده يازلامادی بلکه بزلاز
حقنده هم سانالور اکر بزخدايهز
عیسی (مسیح) نی اولکلاردن
قوبارغانغه ايمان کيلتورساک کم
اول بز ننگ کناهلارمز ایچون
بیرولکان در و بزنی عدالتلندرمک
ایچون قوبارلغان در *

въ вѣрѣ, онъ не помышлялъ, что тѣло его, почти столѣтняго, уже омертвѣло, и утроба Саррина въ омертвѣніи; не поколебался въ обѣтованіи Божіемъ невѣріемъ, но пребылъ твердъ въ вѣрѣ, воздавъ славу Богу и будучи вполнѣ увѣренъ, что Онъ силенъ и исполнить обѣщанное. Потому и вмѣнилось ему въ праведность. А впрочемъ не въ отношеніи къ нему одному написано, что вмѣнилось ему, но и въ отношеніи къ намъ: вмѣнится и намъ, вѣрующимъ въ Того, Кто воскресилъ изъ мертвыхъ Іисуса Христа, Господа нашего, Который преданъ за грѣхи наши и воскресъ для оправданія нашего.

Вотъ, мулла, какова была вѣра Авраама! Онъ вѣровалъ Богу и Его обѣтованіямъ *до обрѣзанія* и вѣра его вмѣнилась ему въ праведность ¹⁾. Слѣдовательно, можно вѣровать, или быть вѣрующимъ и получить оправданіе *и безъ обрѣзанія*.

¹⁾ Сравн. Аввак. 2, 4: праведный отъ вѣры живъ будетъ.

— Но, быть можетъ, подъ вѣрою Авраама, за которую Богъ оправдалъ его, слѣдуетъ здѣсь разумѣть не одну вѣру, но и обрѣзаніе и всю добродѣтельную жизнь Авраама: Богъ впередъ зналъ уже, что Авраамъ приметъ и обрѣзаніе и будетъ вѣрующимъ, сказалъ мулла.

— Область возможнаго широка: быть можетъ такъ, а быть можетъ и не такъ. Въ настоящемъ случаѣ не было такъ, какъ ты думаешь, мулла. Не вдаваясь въ область предположеній, ни на чѣмъ не основанныхъ, мы видимъ, что слово Божіе ясно и убѣдительно говоритъ, что не обрѣзаніе оправдало Авраама, а напротивъ глубокая, непоколебимая вѣра стяжала ему оправданіе. Обрѣзаніе произошло уже послѣ, когда уже Господь Богъ произнесъ свое слово: „вѣрова Авраамъ Богу и сіе вмѣнилось ему въ праведность“. Обрѣзаніе было уже печатію, т. е. внѣшнимъ знакомъ, отдѣляющимъ Авраама и его народъ, какъ людей вѣрующихъ, отъ всѣхъ прочихъ. Но, очевидно, что этотъ внѣшній знакъ, самъ по себѣ, безъ вѣры, ничего не значить.

Для большей полноты библейскаго взгляда на вѣру Авраама, потрудись, мулла, прочитатъ еще, если не всю XI главу изъ посланія Св. Апостола Павла къ евреямъ, то, по крайней мѣрѣ, нѣкоторые стихи. Напримѣръ, прочитай: 1—2. 8—12. 17—19.

<p>ایمان ایسه امید ایتلکان نرسه لارکا (کورنگان کا کبی) طایانمق و کورنمکانلارکا (ظاہر داغی غه کبی) ایشانمق در بورونغی لار شوننگ آرقلی شهادتلندیلار * ایمان آرقلی در کم ابراهیم چاقر لغاچ اطاعت قیلمدی و اول یرکا کیتدی کم اول آنی میراث آلسه کرک ایدی وقایده بارغاننی بیلمای چیقدی</p>	<p>„Вѣра есть осуществленіе ожидаемаго и увѣренность въ невидимомъ. Въ ней сви- дѣтельствованы древніе. Вѣрою Авраамъ повиновал- ся призванію идти въ стра- ну, которую имѣлъ полу- чить въ наслѣдіе, и пошелъ, не зная, куда идетъ.“</p>
---	---

وایمان آرقلی وعده قیلنغان یرکا
 یات یرکا کبی کیلوب توردی
 وشولوق وعده ننک وارث لاری
 بولغان اسحاق ویعقوب بیلان
 چادرلرده توردی آننکچونکم اول
 برنیکلؤلوشهرنی کوتدی کم آننک
 صانعی وبانیسی الله در وایمان
 آرقلی در کم ساره اوزی (عقیمه
 بولا توروب اوق) نسل توتارغه
 قوّت آلدی ویاشی اوتкач توغرды
 زیرا که وعده قیلوچی صادق در
 دیب ایشاندی وشوننک ایچون
 بر (کشی) دن حتی أولک (حکمنده
 بولغان) دن کوك یولدوزلاری قدر
 کوب ودریا یاقاسنده غی قُم لار
 سانچه حسابسز (انسان لار)
 توغدیلار * ایمان آرقلی در کم
 ابراهیم امتحانلانوب اسحاقنی
 (قربان ایچون) چیقاردی ووعده سی
 بولوب برکنه توقغاننی کیتوردی
 کم آننک حکمنده آیتلیگان ایدی
 اسحاقدن سنکا نسل بولور دیب
 آننکچونکم اول فهم لدی کم الله آنی
 اولک لردن هم قوبارغه قوّتی یتار
 دیب وآنندن هم آنی مثاله آلدی

Вѣрою обиталь онъ на землѣ
 обѣтованной, какъ на чужой,
 и жилъ въ шатрахъ съ Иса-
 комъ и Іаковомъ, сонаслѣд-
 никами того же обѣтованія;
 ибо онъ ожидалъ гѣрода,
 имѣющаго основаніе, кото-
 раго художникъ и строитель
 Богъ. Вѣрою и сама Сарра
 (будучи неплодна) получила
 силу къ принятію сѣмени и
 не по времени возраста ро-
 дила, ибо знала, что вѣренъ
 Обѣщавшій. И потому отъ
 одного, и притомъ омертвѣ-
 лаго, родилось такъ много,
 какъ много звѣздъ на небѣ,
 и какъ безчисленъ песокъ
 на берегу морскомъ.

Вѣрою Авраамъ, будучи
 искушаемъ, принесъ въ жер-
 тву Исаака и, имѣя обѣто-
 ваніе, принесъ едиnorodна-
 го, о которомъ было сказа-
 но: „въ Исаакѣ наречется
 тебѣ сѣмя“ (Быт. 21, 12); ибо
 онъ думалъ, что Богъ силенъ
 и изъ мертвыхъ воскресить,
 почему и получилъ его въ
 предзнаменованіе“.

Итакъ, послѣ всего вышеизложеннаго, я прошу тебя, мулла, принять во вниманіе то, что Патріархъ Авраамъ три раза получалъ отъ Бога увѣреніе въ томъ, что чрезъ его потомство всѣ народы благословятся (Быт. 12, 2. 18, 17 и дал. 22, 16 и дал.). Это обѣщаніе возобновляется сыну его Исааку (Быт. 26, 2 и дал.) и сыну Исаака—Іакову (Быт. 28, 13 и дал.). Іаковъ передаетъ благословіе сыну своему Іудѣ и его потомству (Быт. 49 гл.). Если все это, мулла, принять за раскрытіе Первоевангелія (Быт. 3, 15), то будетъ понятно, какъ Іисусъ Христосъ могъ сказать объ Авраамѣ, что онъ видѣлъ день Мой и возрадовался.

Поэтому, я прошу тебя, мулла, прочитать о вѣрѣ Авраама относящееся къ этому еще одно мѣсто изъ Евангелія отъ Іоанна (VIII, 56—58):

<p>سز ننگ آت انکز ابراهیم منم کونمنی کورمه بیک آرزو قیلا ایدی ووردی وسویوندی مونکا قارشو یهودیلار آنکا دیدیلار کم هنوز سننگ ایلیلی یاشنگ یوقتور وسنگا مو ابراهیمنی کورمه عیسی آنلارغه دیدی حق حق آیتامن سز کا کم ابراهیم توغماس دن اوّل مین بار ایدیم</p>	<p>„Авраамъ, отецъ вашъ, радъ былъ увидѣть день Мой; и увидѣлъ, и возрадовался. На это сказали Ему іудеи: Тебѣ нѣтъ еще пятидесяти лѣтъ; и Ты видѣлъ Авраама? Іисусъ сказалъ имъ: истинно, истинно говорю вамъ, прежде нежели былъ Авраамъ, Я есмь“.</p>
---	---

Я тебѣ передавалъ, мулла, какими свойствами своего характера и обстоятельствами изъ своей жизни Исаакъ, принесенный въ жертву отцемъ своимъ Авраамомъ, прообразовалъ Іисуса Христа ¹⁾. Авраамъ, приносившій сына своего въ жертву, пророчески провидѣлъ искупительную жертву на горѣ Голгоѣ, жертву Іисуса Христа. На это и указываетъ Св. Евангелистъ Іоаннъ (VIII, 56—58).

¹⁾ См. выше, Разговоръ V.

Вотъ, значить, какая была вѣра Авраама; она свя-
зывается съ Иисусомъ Христомъ. Въ этомъ и заключается
особенное служеніе Авраама. Я согласенъ, какъ говорит-
ся въ вашемъ Коранѣ, что между пророками нѣтъ раз-
личія, т. е. въ томъ, конечно, отношеніи, что это были
лучшіе въ свое время люди, избранные Богомъ для про-
повѣди людямъ. Но каждый изъ пророковъ, несомнѣнно,
отличается отъ другихъ предметомъ своей проповѣди.
Такъ, напримѣръ, Ной пророкъ отличается отъ всѣхъ
другихъ тѣмъ, что онъ проповѣдывалъ о правдѣ предъ
приближеніемъ потопа. Онъ былъ пророкомъ, или *пропо-
вѣдникомъ правды* (2 Петр. 2, 5), потому что въ его время
растлѣя земля предъ Богомъ и наполнися земля неправды
(Быт. 6, 11. 12). Авраамъ отличается отъ другихъ тѣмъ,
что преимущественно предъ другими пророками былъ но-
сителемъ вѣры, что въ сѣмени его благословятся всѣ пле-
мена земныя. Поэтому онъ называется *отцемъ вѣрующихъ
и другомъ Божиимъ*. Прочитай, мулла, еще изъ Посланія
Св. Апостола Іакова (2, 19—23):

سن ايشاناسن كم الله برادر
بخشى ايتاسن وشيطان لار هم
ايشانالار وتترايلار اى توبسز
كشى ايمان عملسز اولك ايكانى
فهملار كا تيلاى موسن آتامز
ابراهيم عمل بيلان عدالت لنمديموكم
اوغلى اسحقنى مذبح كا كيلتوردى
كورماى موسن كم ايمان آنتك
عمل لرينه اثر قيلدى وعمل لاردن
ايمانى كامل لندى وكتابده كى كامل
بولدى كم آيتولكان در ابراهيم

Ты вѣруешь, что Богъ
единъ: хорошо дѣлаешь; и
бѣсы вѣрують и трепещуть.
Не хочешь ли знать, неосно-
вательный человѣкъ, что
вѣра безъ дѣлъ мертва? Не
дѣлами ли оправдался Ав-
раамъ, отецъ нашъ, возло-
живъ на жертвенникъ Иса-
ака, сына своего? Видишь
ли, что вѣра содѣйствовала
дѣламъ его, и дѣлами вѣра
достигла совершенства? И
исполнилось слово Писанія:

اللهغه ايمان كيلتوردى و (بو) آنكا
 عدالت صانالى و خليل الله
 آتالى ديب *
 „вѣровалъ Авраамъ Богу, и
 это вмѣнилось ему въ пра-
 ведность, и онъ наречень
 другомъ Божиимъ“.

Такимъ образомъ, мулла, мы узнали еще истинную причину и того, почему Авраамъ называется *халилемъ* (خليل), т. е. *другомъ* Бога, узнали, что онъ называется такъ вовсе не потому, что надѣвалъ какую-то, будто бы, райскую одежду, о чѣмъ и въ вашемъ Коранѣ вовсе не говорится¹⁾, а называется такъ за свою вѣру, которою Авраамъ отличается предъ всѣми другими пророками.

— Авраамъ вѣрою не отличается ни отъ кого изъ пророковъ, не отличается вѣрою онъ даже ни отъ кого изъ простыхъ людей. Вѣра (الإيمانُ) одна и одинакова у пророковъ и у Ангеловъ. Я, добавилъ мулла, ничѣмъ не отличаюсь по вѣрѣ отъ Авраама и отъ самого Мухаммеда.

— Ужели, мулла, между тобою и Мухаммедомъ въ вѣрѣ нѣтъ различія? Ему данъ былъ Коранъ, какъ вѣрують мухаммедане, а тебѣ ничего не было дано. Значить, Мухаммедъ предпочтенъ предъ тобою?

— Нѣтъ; я не о предпочтеніи говорю, а объ вѣрѣ, сказалъ мулла. По нашему ученію вѣра, подробно выраженная, вотъ какова:

أمنت بالله وملائكته وكتبه ورسله
 واليوم الآخر والقدر خيره وشره
 من الله تعالى والبعث بعد الموت *
 „Я вѣрую въ Бога и въ Ангеловъ Его, и въ книги Его, и въ посланниковъ Его, и въ послѣдній день, и въ предопредѣленіе добра и зла отъ Бога всевышняго, и въ воскресеніе послѣ смерти“²⁾.

1) См. выше, Разговоръ VII.

2) См. *شرائط الإيمان*—Условія вѣры. Казань, 1894 г., стр. 10. 11.

Вотъ, наша вѣра: такъ вѣровалъ Мухаммедъ, такъ вѣрую и я. Мы не дѣлаемъ различія въ вѣрѣ и между пророками. Если ты спросишь меня: вѣруешь ли ты, что Самуиль былъ пророкъ? Я тебѣ отвѣчу: я вѣрую въ него, если дѣйствительно онъ былъ пророкомъ; потому что мы —христиане считаеете его пророкомъ, на основаніи словъ Библии, а въ Коранѣ не сказано ясно, что онъ былъ пророкъ. Поэтому мой отвѣтъ о вѣрѣ въ него условный. По нашему ученію, какъ я уже и говорилъ, вѣра одинакова у пророковъ и у Ангеловъ:

ایمان اهل السماء والارض واحد
ولا فرق بين ايمانهم

„Вѣра у жителей неба и обитателей земли одна, и нѣтъ разницы между вѣрой ихъ“.

Потому что все то, чему вѣруютъ небожители, на примѣръ, Архангелъ Гавріилъ, или другіе Ангелы, тому же вѣрую и я, закончилъ мулла.

Послѣ этого я уже очень ясно понималъ, что мулла разумѣетъ подъ вѣрою (*иманомъ* ایمان) только заученную, или какъ говорятъ школьники, вызубренную фразу изъ учебника, изъ Букваря, и больше ничего.

Я еще разъ объяснилъ муллѣ, что не объ этой общей вѣрѣ для всѣхъ говорится, когда рѣчь идетъ въ Библии объ Авраамѣ. А для того, чтобы еще сколько нибудь вкоренить въ голову муллы мысль Библии, я прибавилъ, что обѣтованіе Божіе Аврааму (Быт. XII, 1—3. XXII, 1—18),—что благословятся въ сѣмени его всѣ народы земли,—Господь Богъ повторялъ Исааку (Быт. XXVI, 1—5) и Иакову (Быт. XXVIII, 13—14). Но припомни, мулла, что обѣщаніе Божіе о сѣмени жены дано было въ первый разъ еще Адаму. Такимъ образомъ, это обѣтованіе Божіе все болѣе и болѣе раскрывается. Сначала было названо только вообще *сѣмя жены* (Быт. 3, 15). Аврааму было обѣщано, что сѣмя наречется ему во Исаакѣ, а не въ Измаилѣ; потомъ оно указывается во Иаковѣ, наконецъ будетъ уяснено, что сѣмя жены—это есть Иисусъ Христосъ. Св. Апостоль Павелъ такъ объясняетъ обѣтованія Божіи Аврааму о сѣмени его.

ابراهيم غه وآننگ نسلينه ايسه
 وعده لار بيزلگان ايدى و نسل لار کا
 ديب کوب لار کا کبی آیتلگان
 ايدى بلکه برکا کنه و سننگ
 نسلنگا (ديب آیتلگان ايدى کم)
 اول (بر) ايسه مسیح در*

„Аврааму, — говоритъ онъ, — даны были обѣтованія и сѣмени его (καὶ τῆ σπέρματι αὐτοῦ). Не сказано: „и потомкамъ“ (καὶ τοῖς σπέρματιν), какъ бы о многихъ, но какъ объ одномъ: „и стѣмени твоему“, которое есть Христосъ 1). (Гал. 3, 16. Срав. еще ст. 19. Быт. 12, 7).

На Мессію-Христа указывали уже намъ не разъ прообразы или тѣнь отъ разныхъ лицъ Ветхаго Завѣта. (При этомъ были прочитаны еще слѣдующія мѣста Священнаго Писанія: (Лук. 1, 54—55. 73. Римл. IX, 7—8. Гал. 3, 6—9. 16).

Мулла, прочитавши всѣ эти мѣста по арабской Библии, записалъ ихъ цитаты въ своихъ замѣткахъ. Потомъ сказалъ: и у насъ есть ученіе о такъ называемомъ свѣтѣ Мухаммеда. Свѣтъ Мухаммеда сначала былъ на Адамѣ. Отъ Адама онъ переходилъ на послѣдующихъ пророковъ, и наконецъ онъ перешелъ на Мухаммеда.

— Я слышалъ не разъ толки ученыхъ мухаммеданъ о свѣтѣ Мухаммеда. Въ настоящій разъ я спрашиваю тебя, мулла: если слова твои о свѣтѣ Мухаммеда составляютъ ученіе мухаммеданское, то основывается ли оно на какихъ либо словахъ Корана?

— Нѣтъ; въ Коранѣ объ этомъ свѣтѣ нѣтъ ни слова, отвѣчалъ мулла.

— Въ такомъ случаѣ ваше ученіе о свѣтѣ Мухаммеда ни на чѣмъ не основано, и есть не болѣе, какъ выдуманная сказка, тогда какъ наше—христіанское ученіе о сѣмени жены, или о Спасителѣ Иисусѣ Христѣ, составляетъ главную мысль всей Библии, и мысль эта проходитъ многообразнымъ способомъ во всѣхъ книгахъ Священнаго Писанія Ветхаго и Новаго Завѣта.

1) ἀλλ' ὡς ἐφ' ἐνός, καὶ τῆ σπέρματι σου, ὅς ἐστι Χριστός.

Этимъ я могу закончить бесѣду объ Авраамѣ. Сдѣлаю только самый краткій обзоръ жизни Авраама.

Авраамъ былъ вѣрующимъ въ Единого истиннаго Бога, не смотря на окружающихъ его идолопоклонниковъ, къ числу коихъ принадлежалъ даже и отецъ его Өарра. Авраамъ называется отцемъ вѣрующихъ, по преимуществу за то, что повѣрилъ обѣтованіямъ Божиимъ, что въ Исаакѣ наречется ему сѣмя и проч. За вѣру же онъ называется въ Библии *другомъ Божиимъ* (*خليل الله*), каковое названіе заимствовано изъ Библии Кораномъ. За непризнаніе идоловъ богами, Авраамъ названъ современниками-идолопоклонниками *ханифомъ*, т. е. нечестивымъ, безбожнымъ. Съ Авраамомъ Богъ поставилъ завѣтъ Свой о благословеніи въ немъ всѣхъ племень земныхъ. Глубокая непоколебимая вѣра во всемогущество Бога руководила Авраамомъ при жертвоприношеніи Исаака. Подробностей того, какъ Исаакъ былъ тѣнію, или прообразомъ Иисуса Христа, теперь не касаюсь. Авраамъ передалъ свою вѣру въ обѣтованія Божіи сыну своему Исааку, а Исаакъ своему сыну—Іакову, коимъ и Самъ Богъ давалъ тоже обѣтованіе о сѣмени. За вѣру же, можно сказать, Авраамъ называется пророкомъ: 1) ему даны были обѣтованія о Спасителѣ. Отъ Авраама происходитъ Самъ Иисусъ Христосъ по плоти (Матѣ. 1, 1).

Закончивши свою бесѣду объ Авраамѣ, я желалъ бы, мулла, слышать отъ тебя, говоритсѣ ли въ Коранѣ ясно, котораго сына Авраамъ принесъ въ жертву, Исаака или Измаила?

— Изъ Корана ясно невидно, котораго сына Авраамъ приносилъ въ жертву. Указывается немного на Измаила въ главѣ 37 Корана. Прочитай 98—112 стихи этой главы, отвѣчалъ мнѣ мулла.

Я прочиталъ: „Господи! дай мнѣ сына, который былъ бы изъ числа добродѣтельныхъ. И Мы обрадовали его вѣстію о *кроткомъ сынѣ*. Когда онъ пришелъ въ состояніе трудиться вмѣстѣ съ нимъ, тогда онъ сказалъ: сынъ мой!

1) Быт. 20, 7.

Я видѣлъ во снѣ, что приношу тебя въ жертву; разсуди и скажи, что ты объ этомъ думаешь. Онъ сказалъ: ба-тюшка, дѣлай что повелѣно тебѣ; ты увидишь, что я, если угодно Богу, буду терпѣливо покоренъ. Когда они оба съ покорностію предались Богу, и когда онъ положи-лъ его на землю ницъ лицемъ, тогда Мы возгласили ему: Авраамъ! ты оправдалъ сновидѣніе! Такъ награждаемъ Мы добродѣтельныхъ. По истинѣ, это было явное искушеніе. Мы искупили его великой жертвой. Мы оставили въ потомствѣ *привѣтъ* ему: миръ Аврааму! Такъ награждаемъ Мы добродѣтельныхъ. Онъ былъ одинъ изъ вѣрующихъ рабовъ нашихъ. И Мы обрадовали его вѣстію о Исаакѣ, который былъ пророкомъ и въ числѣ благочестивыхъ“.

Читатель припоминаетъ, что именно это самое мѣсто и приводило мулла въ смущеніе, когда я, въ связи съ другими словами Корана (XI, 72—76), доказалъ ему, что приносимъ былъ въ жертву Авраамомъ не Измаиль, а Исаакъ ¹⁾. Тогда мулла растерялся. Въ настоящее время, когда онъ указывалъ мнѣ это мѣсто Корана (37, 98—112), я сейчасъ же сообразилъ, что мулла, значить, это мѣсто беспокоило, и онъ прочиталъ объясненіе этого мѣста у толкователей Корана, а теперь, вооруженный мнѣніями *муфассіровъ* (толкователей Корана), снова хочетъ отстоять мухаммеданское убѣжденіе о принесеніи въ жертву Измаила.

— Покажи, мулла, гдѣ ты видишь, въ словахъ Корана 37, 98—112, указаніе именно на Измаила?

— Ст. 98: „Господи! дай мнѣ сына, который былъ бы изъ числа добродѣтельныхъ“. Эти слова,—объяснялъ теперь мулла,—относятся, по мнѣнію толкователей Корана, къ Измаилу. Авраамъ просилъ Господа, чтобы Онъ далъ ему сына Измаила, и Господь исполнилъ его просьбу; а потомъ, когда Измаиль выросъ, и принесенъ былъ въ жертву, и замѣненъ или выкупленъ другой, великой жертвой (бараномъ),—тогда (ст. 112) Богъ обрадовалъ Авра-

¹⁾ См. выше, Разговоръ V, стр. 87—89.

ама вѣстію объ Исаакѣ. Вотъ, указаніе на то, что Измаиль приносимъ былъ въ жертву.

— Я сказала муллѣ: ложность этого объясненія открывается а) изъ того, что Коранъ не говоритъ, чтобы Авраамъ испрашивалъ рожденія Измаила у Господа особою молитвою. Онъ испрашивалъ себѣ Исаака (см. Коранъ XI, 72—76). Возвѣстить о рожденіи Исаака посылаемы были Богомъ къ Аврааму странники-Ангелы; б) Во всей 37 главѣ Корана объ Измаилѣ не упоминается, а во 112 стихѣ говорится вовсе не о рожденіи Исаака, а о назначеніи его въ пророческое достоинство, а это, очень естественно, могло быть послѣ факта жертвоприношенія.

— У насъ есть преданіе, заговорилъ мулла, будто дѣдъ Мухаммеда Абдул-Муталлибъ далъ обѣтъ: если „товарищъ слона“, т. е. царь одинъ не разрушитъ города Мекки, то онъ, Абдул-Муталлибъ, принесетъ сына своего Абдаллу въ жертву. „Товарищъ слона“ не могъ разрушить города Мекки, и Абдул-Муталлибъ хотѣлъ исполнить свой обѣтъ. Но Абдул-Муталлибъ получилъ откровеніе: не приноси въ жертву сына своего Абдаллу, потому что отъ него родится великій человѣкъ (т. е. Мухаммедъ пророкъ). По этому, впослѣдствіи, когда Мухаммедъ пророкъ родился и училъ народъ, то однажды сказалъ о себѣ:

اَنَا ابْنُ الَّذِي بَيْنَ
 „Я сынъ двоихъ заколотыхъ
 для принесенія въ жертву,
 (или: я сынъ двоихъ принесенныхъ въ жертву)“ .

Подъ двоими, продолжалъ мулла; здѣсь разумѣются: Измаиль и Абдулла.

— Все это темныя преданія; но яснаго доказательства на то, чтобы приносимъ былъ въ жертву Измаиль, ты, мулла, не представилъ. Поэтому я прошу тебя принести съ собою для слѣдующей бесѣды толкованіе на Коранъ „Мавакибъ“.

— И у насъ нѣкоторые допускаютъ, замѣтилъ мулла, что Авраамъ приносилъ въ жертву не Измаила, а Исаака.

— Принеси же толкованіе на Коранъ; быть можетъ, мы яснѣе и опредѣленнѣе, чѣмъ теперь, узнаемъ, кто и на

какомъ основаніи допускаетъ мнѣніе о томъ, что приносимъ былъ въ жертву не Измаиль, а Исаакъ, а теперь время закончить бесѣду. Мы начали съ тобою говорить съ 6 часовъ вечера, а теперь уже 10 часовъ.

Р. С. Жалѣю, что я не предложилъ муллѣ вопроса о томъ, какъ онъ смотритъ на то, полезно или бесполезно для мухаммеданъ соглашаться съ мнѣніемъ, что въ жертву приносимъ былъ не Измаиль, а Исаакъ? Мулла часто мнѣ говоритъ, что частные вопросы для нихъ—мухаммеданъ не существенно важны, что рѣшеніе ихъ или значеніе для мухаммеданъ бесполезно.

Протоіерей *Евѣимій Маловъ*.

Отчего многіе люди не вѣрують въ Бога? ¹⁾

III.

Есть еще третья и послѣдняя причина невѣрія людей въ Бога. Это нравственная испорченность сердца, рабство страстямъ и чувственности, подавляющая духовную жизнь человѣка вообще и религіозное чувство въ частности. Развращенность сердца человѣческаго, развитіе дурныхъ инстинктовъ, привычки къ чувственнымъ удовольствіямъ и праздной разсѣянной жизни, всецѣлое погруженіе въ мелочныя, будничныя занятія могутъ доводить человѣка до полного забвенія предметовъ міра высшаго, духовнаго, до охлажденія ко всему нематеріальному, сверхъопытному, до отрицанія и небреженія религіозной вѣрой. «Часто, говоритъ знаменитый французскій проповѣдникъ Берсье, люди не хотятъ христіанской вѣры, потому что она противорѣчитъ ихъ страстямъ, ихъ эгоизму, вообще ихъ міровоззрѣнію» ²⁾). И дѣйствительно, пьянство, развратъ, пустая и праздная жизнь, эгоизмъ при отсутствіи настоящаго образованія, которое бы питало хотя мысли, если не сердце нравственно падшаго человѣка, эти страсти дѣлають практически человѣка постоянно атеистомъ, нисколько не-

¹⁾ Окончаніе. См. № 18.

²⁾ См. статью О. С-го вышеприведенную стр. 609.

думающимъ о Богѣ и нежелающимъ угождать Ему. Человѣкъ почти безвозвратно и всецѣло погружается въ міръ чувственности или эгоизма и, увлеченный страстями, совсѣмъ не думаетъ о чемъ-нибудь сверхъчувственномъ, духовномъ. Чувство его не согрѣвается религіозной вѣрой. Воля его не движется къ исполненію Божественнаго закона. Разумъ его не питается мыслью о Богѣ, безсмертіи души, нравственномъ Законѣ.

Нравственная испорченность настолько губельна въ религіозномъ отношеніи, что она собственно является причиной и теоретическаго атеизма, научнаго отрицанія Бога. Извѣстно, что разумъ человѣка прислушивается къ голосу чувства. Эту мысль высказываютъ и психологи и философы. «Философія нашего ума, говоритъ Фихте, есть философія нашего сердца». «Сердце человѣка въ союзѣ съ волей, читаемъ у Ульрици, имѣетъ непосредственное вліяніе на знаніе и образъ мысли¹⁾». Отсюда доброе сердце извѣстнымъ образомъ направляетъ свое мышленіе, а злое — совершенно инымъ. Естественно, что нравственно испорченный человѣкъ не хочетъ признавать религіи, а тѣмъ болѣе христіанской, потому что она противорѣчитъ его страстямъ и эгоизму. Отсюда во всякомъ отрицаніи Бога и теоретическомъ есть элементъ волевой, практической. Этимъ и объясняется распространенность, такъ называемыхъ, отрицательныхъ теорій. Многія изъ этихъ теорій явно и сразу поражаютъ своею нелогичностью, нелѣпностью, отсюда непригодностью, но онѣ держатся и имѣютъ своихъ многочисленныхъ сторонниковъ и почитателей во имя того, что онѣ желательны, что онѣ пріятны для порочной воли человѣка. Иной человѣкъ только слышалъ или читалъ, что есть такое-то отрицательное мнѣніе или что существуетъ такой-то писатель, который вооружается противъ христіанства, и этого уже достаточно, чтобы сочувствовать тому мнѣнію и симпатизировать тому писателю. Чѣмъ объяснить такую безотчетную расположенность? да только тѣмъ, что этотъ человѣкъ вообще хочетъ ни во что не вѣрить, ничего духовнаго не признавать, и радуется, что находитъ выразителей его желанія. Въ собственномъ смыслѣ научнаго атеизма никогда и не можетъ быть. Доказывать бытіе Божіе также невозможно, какъ немислимо человѣку обнять необъятное. Для

¹⁾ См. ту же статью Э. Сп.—го стр. 610.

этого доказательства нужно изучить весь міръ, всю вселенную,—и не одного вѣка, а вѣхъ вѣковъ, чтобы имѣть право заявить: «я изучилъ все и нигдѣ Бога не нашель». Чтобы сказать это, нужно быть самому все знающимъ, все,—не только настоящее, но и прошедшее и будущее, т. е. быть Богомъ. Если одинъ ученый и звался сказать: «я изучилъ все небо, а Бога не нашель», то этимъ онъ обнаружилъ только свою гордость и легкомысліе. Такимъ образомъ то, что объясняется дѣйствіемъ ложнаго образованія и науки, часто въ концѣ концовъ имѣетъ причину въ грѣховности человѣка, въ извращенности его воли.

Въ глубокой связи съ этой извращенностью стоитъ даже ложное безрелигіозное воспитаніе. Последнее большею частью соединяется съ извращеннымъ и нравственнымъ воспитаніемъ. Такъ, кто воспитываетъ дѣтей внѣ религіи, тотъ въ концѣ концовъ воспитываетъ ихъ въ неправильныхъ нравственныхъ понятіяхъ. Посему-то вѣдряемая въ сердце ребенка сѣмена невѣрія находятъ въ его извращенной волѣ благопріятную почву. Безъ этой почвы эти сѣмена сохнутъ, какъ мы и видимъ на примѣрахъ святыхъ людей. Изъ нихъ нѣкоторые также воспитывались въ неблагопріятныхъ условіяхъ: ихъ съ дѣтства отвращали отъ вѣры, но такъ какъ въ нихъ самихъ душа была чистая, свободная отъ страстей, то она не только не отходила отъ Бога, но сильнѣе прилѣплялась къ Нему.

Итакъ, извращенность сердца не только причина невѣрія, но причина главная, основная.

Что дѣйствительно въ злой волѣ мы должны искать корень невѣрія, это открываетъ намъ въ Своемъ Евангеліи Самъ Господь Іисусъ Христосъ. Когда іудеи при Его земной жизни высказывали полное нерасположеніе къ Нему, то онъ говорилъ имъ, что причинами этого нерасположенія служатъ ихъ славолубіе, земное пристрастіе и другіе грѣхи. «Вы не хотите придти ко Мнѣ, говорить Спаситель, и какъ вы можете вѣровать, когда другъ отъ друга принимаете славу, а славы, которая отъ Бога, не ищете?» (Іоан. 5, 44 ст.). «Вы не можете придти ко Мнѣ, потому что вы отъ нижнихъ, Я отъ вышнихъ, вы отъ міра сего, Я не отъ міра сего» (Іоан. 8, 23 ст.). «Мое слово не вмѣщается въ васъ, потому что вы дѣлаете то, что видѣли у отца вашего (Іоан. 8, 41), и вашъ отецъ діаволъ» (Іоан. 8, 44 ст.).

Эти слова Спасителя имѣютъ для себя подтвержденіе въ нашей свѣтской литературѣ. Типъ религіознаго невѣра, дошедшаго до отрицанія религіи, представляетъ герой Ѳ. М. Достоевскаго въ «Братьяхъ Карамазовыхъ» Федоръ Павловичъ Карамазовъ. Онъ совершенно индифферентенъ къ вѣрѣ потому, что ему вовсе некогда и думать о Богѣ и душѣ своей среди развратной жизни. Его невѣріе, какъ и многихъ другихъ, ему подобныхъ, имѣетъ своей причиной безнравственную жизнь. Только нравственная извращенность сердца можетъ объяснить его кощунство и издѣвательство надъ религіозностью жизни.

Признавая ту же нравственную причину невѣрія, одинъ поэтъ и говорить такъ:

«Покорный рабъ страстей, грѣховной суеты,
Лжемудрствуя, Господь, я Твой Законъ отриннулъ,
Но Ты по благоусти безумца не покинулъ:
Лучами истины съ небесной высоты
Мракъ сердца озарилъ, простеръ, Всещедрый, руку»¹⁾.

или у другого поэта читаемъ также:

«Житейскія дразги тебя искололи,
Тяжелыя думы тебя извели,
И вотъ утомясь, изстрадавшись безъ мѣры,
Позорно сдалась ты гнетущей судьбѣ...
И нѣтъ въ тебѣ теплаго чувства для вѣры»²⁾.

Итакъ, мы рассмотрѣли причины, почему многіе люди не вѣруютъ въ Бога. Эти причины невольны должны развѣнчать въ нашихъ глазахъ нравственную цѣнность этого многораспространеннаго явленія жизни. Нынѣ многіе люди отрицаютъ Бога и считаютъ это чуть не героизмомъ. Многіе изъ невѣрующихъ людей думаютъ, что отрицаніе вѣры—это заслуга разума, раскрывшаго людямъ глаза на все непостижимое и освободившаго ихъ отъ всего неопредѣленнаго и неяснаго. Но какъ они ошибаются! Мы видѣли, что истинный разумъ не отрицаетъ вѣры, а ведетъ къ вѣрѣ. Всякій невѣрующій не по разуму дѣйствуетъ, а помимо разума:

¹⁾ Стих. Круглова „Мольба“.

²⁾ Алухтинъ „Праздникомъ празднику“.

онъ есть рабъ страстей и служитель грѣха, надъ такимъ человѣкомъ висятъ слова псалмопѣвца Давида. «Рече безумецъ въ сердцѣ своемъ: нѣсть Богъ». Насколько поэтому не высоко нравственное достоинство этого мнимо-великаго атеизма.

Раскрывая такую низкую цѣнность невѣрія, указанныя нами причины невольно должны вызывать во всякомъ честномъ и искреннемъ человѣкѣ борьбу съ этимъ зломъ. Особенно эта борьба должна усилиться въ настоящее время, когда самое зло невѣрія все болѣе и болѣе увеличивается. Пусть всѣ вѣрующіе люди противопоставятъ потоку невѣрія великую рѣку самой глубокой пламенной вѣры. Пусть осуществится въ жизни вѣрующихъ призывъ нашего поэта А. К. Толстого, съ которымъ онъ обращался къ пѣвцамъ и художникамъ десятокъ лѣтъ тому назадъ:

«Други, вы слышите-ль крикъ оглушительный:
«Сдайтесь пѣвцы и художники! Кстатили
Вымыслы ваши въ нашъ вѣкъ положительный?
Много ли васъ остается мечтатели?
Сдайтесь натиску новаго времени!
Миръ отрезвился, прошли увлеченія—
Гдѣ жъ устоять вамъ, отжившему племени,
Противъ теченія?!»

Други, не вѣрьте! Всѣ та же единая
Сила насъ манитъ къ себѣ неизвѣстная,
Та же плѣняетъ насъ пѣснь соловьиная,
Тѣ же насъ радуютъ звѣзды небесныя!
Правда вся та же! Среди мрака ненастнаго
Вѣрьте чудесной звѣздѣ вдохновенія,
Дружно гребите, во имя прекраснаго
Противъ теченія!

Вспомните: въ дни Византіи разслабленной,
Въ приступахъ арыхъ на Божьи обители,
Дерзко ругаясь святыниѣ награбленной,
Также кричали иконъ истребители:
«Кто воспротивится нашему множеству?
Миръ обновили мы силой мышленія—
Гдѣ жъ побѣжденному спорить художеству
Противъ теченія?!»

Въ оныя жъ дни, послѣ казни Спасителя,
Въ дни, какъ апостолы шли вдохновенные,
Шли проповѣдывать Слово Учителя,
Книжники такъ говорили надменные:
«Распятъ Мятужникъ! Нѣтъ проку въ осмѣянномъ
Всѣмъ ненавистномъ, безумномъ ученіи!
Имъ ли убогимъ идти галилеянамъ
Противъ теченія?»

Други, гребите! Напрасно хулителѣ
Мнятъ оскорбить насъ своею гордынею!
На берегъ вскорѣ мы, волнѣ побѣдители,
Выйдемъ торжественно съ нашей святынею!
Верхъ надъ конечнымъ возьметъ безконечное!....
Вѣрю въ наше святое значеніе
Мы же возбудимъ теченіе встрѣчное
Противъ теченія! 1)»

Священникъ *Михаилъ Колокольниковъ.*

ДВАДЦАТИПЯТИЛѢТІЕ СЛУЖЕНІЯ

въ священномъ санѣ о. протоіеря Н. И. Матвѣевского.

31 января сего года духовенство 3-го благочинническаго округа, Свіяжскаго уѣзда, съ разрѣшенія и благословенія Его Высокопреосвященства, Высокопреосвященнѣйшаго Никанора, Архіепископа Казанскаго и Свіяжскаго, торжественно праздновало исполнившееся 25-лѣтіе священнослуженія и 16-лѣтіе благочиннической дѣятельности своего глубокоуважаемаго о. благочиннаго, протоіеря Н. И. Матвѣевского.

О. протоіерей—сынъ священника села Теньковъ И. В. Матвѣевского, бывшаго долгое время благочиннымъ. 7-го ноября 1884 года рукоположенъ во священника въ село Ямбухтино, Тетюшскаго уѣзда. Въ 1885 году резолюціей Высокопреосвященнѣйшаго Палладія, бывшаго Архіепископа Казанскаго, «какъ пастырь спо-

1) А. К. Толстой. „Противъ теченія“.

собный и дѣятельный», перемѣщенъ въ село Салмани, Спасскаго уѣзда, «для исправленія прихода». Въ январѣ 1894 года, по прошенію, перемѣщенъ на настоящее мѣсто. 28-го числа того-же мѣсяца назначенъ благочиннымъ 3-го округа, Свіяжскаго уѣзда, въ каковой должности состоитъ и по сіе время. О. юбиляръ проходилъ и проходитъ должности: законоучителя Больше-Шемякинскаго земскаго училища, Тетюшскаго уѣзда, съ 1884 г. по 1885 г.; законоучителя Салманскаго земскаго училища, Спасскаго уѣзда, съ 1885 г. по 1894 годъ; законоучителя Теньковскаго земскаго училища, Свіяжскаго уѣзда, съ 1894 г. по 1899 годъ; завѣдующаго и законоучителя Теньковской второкласной церковно-приходской школы съ 1896 г. по сіе время; законоучителя Варваринской церковно-приходской школы съ 1894 г. по 1902 г.; законоучителя Образцовой при Теньковской второкласной учительской школы съ 1902 г. по сіе время; депутата на Епархіальные и Училищные Сѣзды съ 1895 г. по 1898 г.; Окружнаго миссіонера 2 уч., 3-го благочинническаго округа, Свіяжскаго уѣзда, съ 1898 г. по 1903 годъ; наблюдателя за преподаваніемъ Закона Божія въ свѣтскихъ учебныхъ заведеніяхъ 3-го благочинническаго округа и за производствомъ экзаменовъ по этому предмету съ 1899 г. по сіе время; члена Предсѣздной Комиссіи, съ октября 1908 года по сіе время.

За такіе разнообразныя труды о. Н. И. Матвѣевскій, по достоинству, былъ награждаемъ Епархіальнымъ Начальствомъ. Такъ, въ 1890 г. онъ былъ награжденъ набедренникомъ, въ 1893 году—скуфьею, въ 1898 г.—камилавкою, въ 1903 году—наперснымъ крестомъ, а въ маѣ 1908 г.—посвященъ въ санъ протоіерея.

Много было свѣтлыхъ страницъ въ пастырской дѣятельности о. Матвѣевскаго. Такъ, на примѣръ, восемь слишкомъ лѣтъ трудился Н. И. въ Салманяхъ и, когда ему пришлось уходить отсюда на настоящее мѣсто своего служенія, то съ великою скорбію провожали Салманцы своего любимаго пастыря, къ которому они успѣли привязаться всею душою за его всегда простое и ласковое обхожденіе съ ними, за его учительность, за его заботы о храмѣ Божіемъ, о школѣ, о спасеніи ввѣренныхъ ему душъ, а также и о вѣншемъ благосостояніи своихъ прихожанъ. И какъ имъ было не жалѣть такого пастыря, который, неустанно работая на пользу

своихъ пасомыхъ, не падалъ даже своей жизни! Когда, напри-
мѣръ, въ 1892 году свирѣпствовавшая всюду холера заглянула и
въ приходъ села Салманъ, то о. Матвѣевскій не дрогнулъ передъ
страшной гостьей и не опустилъ въ изнеможеніи своихъ рукъ.
Особенно страшно свирѣпствовала холера въ его приходской де-
ревнѣ Анниной. И вотъ, о. Н. И. запасается въ достаточномъ
количествѣ различными медикаментами, прощается съ своею под-
ругою жизни и цѣлые дни и ночи борется съ эпидеміей въ этомъ
районѣ смерти, гдѣ смертная опасность каждую минуту угрожала
ему. На помощь себѣ онъ пригласилъ 3-хъ женщинъ, —изъ муж-
скаго пола, боясь смерти, никто не рѣшился помогать ему, —и съ
этими неустрашимыми труженицами онъ провелъ всю эпидемію,
и—слава и благодареніе Богу!—вышелъ изъ нея побѣдителемъ.

Начало 1894 года принесло о. протоіерею великое семейное
горе: въ первой половинѣ января скоростижно скончался его
горячо любимый родитель, бывший благочинный 3-го округа, Сви-
яжскаго у., очень долгое время жившій въ селѣ Тенькахъ, свя-
щенникъ Иванъ Васильевичъ Матвѣевскій. Мать-старушка при-
выкла къ селу Тенькамъ и никакъ не могла допустить мысли,
чтобы перемѣнить мѣсто своего жительства, хотя сыновья, кото-
рыхъ у нея было четверо, наперерывъ приглашали ее каждый къ
себѣ. Тѣмъ болѣе для нея было трудно и больно разстаться съ
Теньками, что привязывала её теперь и приковывала всё ея вни-
маніе еще свѣжая, родная могила безвременно почившаго, всѣми
уважаемаго ея мужа. По желанію и настоянію матери, Николаю
Ивановичу, какъ старшему сыну, и пришлось перейти на мѣсто
отца, въ село Теньки, и тотчасъ-же устроиться благочиннымъ
здѣшняго округа.

За время его пастырства въ селѣ Тенькахъ, при его бли-
жайшемъ содѣйствіи, здѣсь устроилась мужская второклассная
церковно-приходская школа, съ Образцовой при ней школой; его-
же заботами и стараніемъ храмъ Божій, совершенно отъ времени
обветшавшій, какъ внутри, такъ и снаружи, заново отремонтиро-
ванъ и благолѣпно расписанъ священными изображеніями, на что
потрачено около 3-хъ тысячъ рублей изъ собранныхъ на этотъ
предметъ добротныхъ даяній.

Въ благочиніи имъ заведена, съ первыхъ-же лѣтъ его дѣя-
тельности, благочинническая бібліотека, которая ежегодно попол-

няется, на средства церкви округа выписываемыми журналами церковно-исторического, полемического, апологетического и религиозно-нравственного характера.

Въ ознаменованіе 35-лѣтняго юбилея священнослуженія Высокопреосвященнаго Арсенія, бывшаго Архіепископа Казанскаго, о. благочиннымъ Н. И. Матвѣевскимъ было предложено на съѣздѣ духовенству округа принять на полное трехгодичное содержаніе духовенства округа одного изъ бѣднѣйшихъ учениковъ второклассной Теньковской школы, а также выдать изъ добровольныхъ пожертвованій отъ церквей и причтовъ пособіе всѣмъ бѣднѣйшимъ вдовамъ и сиротамъ духовнаго званія своего округа, въ размѣрѣ годового пособія, получаемого ими изъ Епархіальнаго Попечительства, на что духовенство округа откликнулось съ живѣйшимъ сочувствіемъ и, такимъ образомъ, благодаря инициативѣ своего о. благочиннаго, почтило юбилей Архiepастыря добрымъ дѣломъ.

Духовенство округа скоро поняло и вполне оцѣнило доброе вліяніе на него со стороны о. благочиннаго, почему и возникла у него мысль почтить своего о. благочиннаго устройствомъ юбилейнаго торжества, когда поднести юбиляру икону Свят. Христова Николая Чудотворца. Владыкою это было разрѣшено совершить 31-го января с. г. Духовенство собралось въ субботу 30-го января, въ полномъ своемъ составѣ, въ село Теньки, чтобы торжественно отпраздновать разрѣшенный Владыкою юбилей.

Священникъ села Русскаго Бурнашева *Андрей Боголюбовъ*.

(Продолженіе слѣдуетъ).

.....

НОВАЯ КНИГА.

„Исторія нашего спасенія во Іисусѣ Христѣ“ (для простаго народа). *Епископа Никодима*. Изд. 5-е. Рязань 1909 годъ.

Цѣна 5 коп. безъ пересылки.

Складъ изданія въ канцеляріи Епископа Рязанскаго.



Редакторъ священникъ **Н. Писаревъ**.

Печатать дозволяется. 20-го мая 1910 года.

Ректоръ Академіи, Епископъ **Алексій**.

КАЗАНЬ. ЦЕНТРАЛЬНАЯ ТИПОГРАФІЯ. 1910 г.