

СМОЛЕНСКАЯ  
ЕПАРХИАЛЬНАЯ ВѢДОМОСТИ.

Цена годовому изданію 4  
руб. 50 коп. сер., съ пе-  
ресылкою.

Выходятъ 1-го и 15-го  
числа каждаго мѣсяца.

Марта 1 № 5. 1865 года.

ПРАВИТЕЛЬСТВЕННЫЯ ПОСТАНОВЛЕНІЯ.

*Высочайшій указъ отъ 30 Ноября 1864 года. О порядкѣ провозглашенія Высочайшихъ Именъ Августѣйшихъ Особъ при священнослуженіяхъ на многолѣтіи.*

По указу ЕГО ИМПЕРАТОРСКАГО ВЕЛИЧЕСТВА, Святѣйшій Правительствующій Синодъ слушали предложеніе Господина Оберъ-Прокурора Святѣйшаго Синода отъ 10-го сего Ноября за № 7047, въ коемъ изъясняется, что ЕГО ИМПЕРАТОРСКОЕ ВЕЛИЧЕСТВО Высочайше повелѣть соизволило: при всѣхъ служеніяхъ на многолѣтіи провозглашать Имена Царствующихъ ГОСУДАРЯ и ГОСУДАРЫНИ, Наслѣдника Престола и за тѣмъ весь Царствующій Домъ; если же служенія эти совершаются по случаю тезоименитства

или рожденія Членовъ ИМПЕРАТОРСКОЙ Фамили: то послѣ Именъ ИХЪ ВЕЛИЧЕСТВЪ и Его Высочества возглашать также Имена тѣхъ Высочайшихъ Особъ, которыхъ тезоименитство или рожденіе празднуется. Приказали: Объ изъясненномъ Высочайшемъ повелѣніи, для должнаго исполненія, дать знать по Духовному вѣдомству печатными указами.

По сему указу Епархіальное Начальство постановило: «передать копію съ указа въ Редакцію Смоленскихъ Епархіальныхъ Вѣдомостей для опубликованія по Епархіи къ исполненію».

*— Указъ Святыишаго Синода отъ 26 Ноября 1864 года. О разрѣшеніи въ Сѣверо-Западныхъ губерніяхъ принимать дѣтей церковно-служителей въ гражданскую службу.*

По указу ЕГО ИМПЕРАТОРСКАГО ВЕЛИЧЕСТВА, Святыишій Правительствующій Синодъ слушали вѣдѣніе Правительствующаго Сената, отъ 6-го Октября сего 1864 года, за № 61006, слѣдующаго содержанія: ГОСУДАРЬ ИМПЕРАТОРЪ, въ слѣдствіе ходатайства Виленскаго, Гродненскаго, Ковенскаго и Минскаго Генераль-Губернатора и Главнаго Начальника Могилевской и Витебской губерній, Высочайше повелѣть соизволилъ: разрѣшить въ Сѣверо-Западныхъ губерніяхъ принимать дѣтей церковно-служителей въ гражданскую службу во всѣ Присутственныя мѣста, подобно тому, какъ сіе разрѣшено для нѣкоторыхъ отдаленныхъ и малонаселенныхъ губерній. О таковой Высочайшей волѣ Статсъ-Секретаремъ Корниловымъ объявлено въ 18-й день Сентября 1864 года Г. Управляющему Министерствомъ Внутреннихъ Дѣлъ. Приказали: Объ изложенномъ Высочайшемъ повелѣніи, для свѣдѣнія и должнаго руководства, дать знать подвѣдомственнымъ Святыишему Синоду мѣстамъ и лицамъ печатными указами.

По сему указу Епархіальное Начальство постановило: «передать копію съ указа въ Редакцію Смоленскихъ Епархіальныхъ Вѣдомостей для опубликованія по Епархіи.»

II.

ЦЕРКОВНЫЯ ИЗВѢСТІЯ.

—Господинъ синодальный оберъ-прокуроръ, отъ 5 сего января за № 25, предложилъ Святѣйшему Синоду именной Высочайшій указъ, данный Синоду въ 4-й день сего января, за собственноручнымъ Его Императорскаго Величества подписаніемъ, въ коемъ изображено: «согласно представленію Святѣйшаго Синода, Всемилостивѣйше повелѣваемъ: викарію кievской епархіи, епископу чигиринскому, Серафиму, быть епископомъ воронежскимъ и задонскимъ.»

—Сего 1865 года января 8/11 дня. По указу Его Императорскаго Величества, Святѣйшій правительствующій Синодъ слушали Высочайше утвержденный Его Императорскимъ Величествомъ докладъ Святѣйшаго Синода о возведеніи ректора с. петербургской духовной академіи, архимандрита Іоанна, въ санъ епископа, съ назначеніемъ на вакансію епископа выборгскаго, втораго викарія с. петербургской епархіи, съ оставленіемъ его въ должности ректора с. петербургской духовной академіи, и съ производствомъ ему какъ положенныхъ на сей должности окладовъ, такъ и назначеннаго, по Высочайше утвержденному 5 сентября 1859 года докладу Святѣйшаго Синода, содержанія для епископа выборгскаго по восьми-сотъ-пятидесяти-семи рублей тридцати одной копѣйкѣ; при чемъ предположено нареченіе его въ санъ епископа и посвященіе произвести въ С. Петербургѣ,—на каковомъ докладѣ въ 4 й день сего января собственною Его Императорскаго Величества рукою написано: „быть по сему.“ Св. Синодъ опредѣленіемъ, между прочимъ, положилъ: нареченіе удостоенному въ санъ епископа произвести въ при-

существованіи Святейшаго Синода 15-го, а посвященіе 17-го числа сего января въ Святотроицкой Александроневской лаврѣ.

—Вслѣдствіе ходатайства преосвященнаго Иннокентія, архіепископа камчатскаго, касательно избранія и отправленія въ Америку къ преосвященному новоярхангельскому одного благонадежнаго изъ монашествующихъ или вдовыхъ священниковъ для занятія миссіонерской должности, Святейшій Синодъ, за немѣнѣемъ такового въ виду, опредѣленіемъ 7 декабря (13 января) 1864/5 года, постановилъ: объявить о семъ во всеобщую, по духовному вѣдомству, извѣстность, съ тѣмъ, чтобы въ случаѣ изъясненія къмъ либо изъ монашествующихъ или вдовыхъ лицъ бѣлаго духовенства желанія поступить на служеніе въ Америку, преосвященный той епархіи, въ коей будетъ состоять желающій, по совершенномъ убѣжденіи въ нравственныхъ качествахъ сего лица, вполне ручающихся за достойное и благоуспѣшное прохожденіе имъ миссіонерскаго служенія,—представилъ о немъ Святейшему Синоду для распоряженія объ отправленіи его въ камчатскую епархію.

—Государь Императоръ, по всеподданнѣйшему докладу г-на синодальнаго оберъ-прокурора, въ 9 день минувшаго января, Высочайше утвердить соизволилъ опредѣленіе Святейшаго Синода объ учрежденіи женской общины въ имѣніи вдовы генераль-маіора Гаузенъ,—въ селѣ Оедоровскомъ, бѣльскаго уѣзда, смоленской епархіи, на изъясненнхъ въ томъ опредѣленіи основаніяхъ.

—Въ воскресенье, 17-го января, происходила, въ Троицкомъ соборѣ Александроневской Лавры, хиротонія ректора с.-петербургской духовной академіи архимандрита Іоанна, во епископа выборгскаго, втораго викарія с.-петербургской епархіи. Посвященіе совершалъ высокопреосвященный Исидоръ, митрополитъ новгородскій и с.-петербургскій, съ высокопреосвященнымъ Арсеніемъ, митрополитомъ кіевскимъ и галицкимъ, и преосвя-

щенными архіепископами: Филооеемъ—тверскимъ, Платономъ—рижскимъ и епископами: Филаретомъ—уфимскимъ, Виталиемъ томскимъ и Герасимомъ ревельскимъ, викаріемъ с.-петербургской епархіи.

—Наставникъ по классу философскихъ наукъ Смоленской Семинаріи—*Михаилъ Строкинъ*, согласно его прошенію, опредѣленъ Высокопреосвященнымъ Митрополитомъ С.-Петербургскимъ на должность псаломщика къ Стутгардской придворной церкви.

### III.

## РАСПОРЯЖЕНІЯ ЕПАРХІАЛЬНАГО НАЧАЛЬСТВА.

При обзорѣнн *Преосвященнымъ Антоніемъ*, Епископомъ Смоленскимъ, и Дорогобужскимъ, Смоленской Епархіи какъ въ прежнихъ годахъ, такъ и въ прошедшемъ 1864 году, замѣчаемы были вообще разные непорядки въ церквахъ и духовенствѣ; а съ другой стороны и—отрадна явленія. Къ числу первыхъ относятся слѣдующіе: 1.) Не только причетники, но даже діаконы и священники,—конечно не всѣ и не вездѣ,—не умѣютъ правильно пѣть на гласы, и особенно на 1-й, 2-й, 4-й и 7-й. 2.) Не во всѣхъ церквахъ есть такъ называемая солея, во многихъ нѣтъ даже вовсе амвоновъ. 3.) При многихъ сельскихъ церквахъ могилы расположены въ беспорядкѣ, даже вблизи церквей, что много препятствуетъ удобному хожденію при крестныхъ ходахъ; то же самое замѣчено и при градскихъ, собственно кладбищенскихъ церквахъ. И 4.) многіе причетники позволяютъ себѣ свѣтскую прическу и такую же одежду.—Къ числу послѣднихъ могутъ быть между прочимъ, отнесены слѣдующія: 1.) во многихъ селахъ есть пѣвчіе изъ

учениковъ сельскихъ школъ, обученные подъ руководствомъ способныхъ лицъ изъ причта, даже партесному пѣнію. И 2.) Юхновскаго уѣзда, села Городища священникъ Петръ Пляшкевичъ, не опредѣляя сына своего въ училище, выучилъ его, самъ собою, кромѣ прочихъ училищныхъ предметовъ, греческому и латинскому языкамъ, такъ что мальчикъ не только читалъ на память латинскія и греческія статьи, но дѣлалъ по нимъ даже грамматическій разборъ и переводъ самымъ правильнымъ и отчетливымъ образомъ; сверхъ сего научилъ его рисованію и приготовилъ прямо въ высшее отдѣленіе духовнаго уѣзднаго училища, или даже и въ низшее отдѣленіе Семинаріи. Дочь свою, еще очень малолѣтнюю, Священникъ *Пляшкевичъ* тоже самъ научилъ разнымъ предметамъ, такъ что она знаетъ на память многія статьи и стихотворенія изъ образцовыхъ русскихъ писателей. Посему Епархіальнымъ Начальствомъ заключено: объявить (и объявляется) по Епархіи къ исполненію Благочиннымъ и Священникамъ— 1.) дабы они настоятельно требовали отъ причетниковъ и діаконовъ, чтобы они умѣли хорошо и правильно пѣть всѣ гласы, и приучились бы на всенощныхъ бдѣніяхъ пѣть по онимъ хотя по двѣ стихиры,— вообще обратили бы особенное вниманіе на пѣніе, которое въ большей части епархіи неправильно и нестройно, а для сего Благочинные, по совѣщаніи, съ духовенствомъ, учредили бы, если окажется возможнымъ, собранія по временамъ причетниковъ изъ ближайшихъ селъ въ одно село для наученія пѣнію, подъ руководствомъ хорошаго пѣвца, или придумали бы другіе къ сему способы. 2.) Въспити въ обязанность непременно устроить во всѣхъ церквахъ по крайней мѣрѣ амвоны для чтенія Евангелій и проч. и решетки предъ иконостасомъ, гдѣ послѣднее окажется удобнымъ. 3.) Объявить настоятелямъ всѣхъ церквей, чтобы не дозволяли искапывать могилъ и устроивать памятники близъ самыхъ церквей, и позаботились бы,

чтобы вокругъ оныхъ было свободное мѣсто, а ежели удобно, то и дорожки для вѣстныхъ ходовъ въ извѣстныхъ случаяхъ. 4.) Обязать подписками всѣхъ причетниковъ, особенно стихарныхъ, чтобы никто изъ нихъ не позволялъ себѣ ни свѣтской причести, ни свѣтской одежды. 5.) Находя образование пѣвчихъ при приходскихъ церквахъ явленіемъ отраднымъ и прекраснымъ, и рекомендуя тоже всѣмъ настоятелямъ церквей, Епархіальное Начальство съ тѣмъ вмѣстѣ желаетъ, чтобы обучающіе мальчиковъ пѣнію учили ихъ пѣнію не партесному, а болѣе простому, и не болѣе, какъ трехголосному и обходились безъ дискантовъ, которые, при недостаточномъ развитіи и обработкѣ голоса, поютъ непріятно, и 6.) Указавъ на примѣръ Священника *Пляшкевича*, рекомендовать отцамъ, чтобы они старались какъ можно лучше готовить дѣтей къ училищу дома,—ибо въ училищахъ жалуются, что это худо исполняется, и дѣти привозятся часто въ училище отцами, даже священниками, весьма слабо развитые и недостаточно обученные самымъ элементарнымъ предметамъ.

—Нѣкоторые градскіе и сельскіе причты Смоленской Епархіи отказались, по недостатку церковной кошелевой суммы отъ выписки журнала: „Смоленскія Епархіальныя Вѣдомости.“ Епархіальное Начальство, принимая во вниманіе, что въ 1-й части Епархіальныхъ Вѣдомостей будутъ печататься начальственные распоряженія, о коихъ нужно знать всему духовенству къ должному, въ чемъ слѣдуетъ, исполненію и руководству, и что циркулярные указы, по напечатаніи ихъ въ Вѣдомостяхъ, изъ Консисторіи уже не будутъ рассылаемы,—нашло необходимымъ выписку Епархіальныхъ Вѣдомостей сдѣлать обязательною для всѣхъ церквей и монастырей Смоленской Епархіи. Вмѣстѣ съ этимъ Епархіальное Начальство объявляетъ всѣмъ должностнымъ лицамъ и священно-церковнослужите-

лямъ Смоленской Епархіи, чтобы они по напечатаннымъ въ Смоленскихъ Епархіальныхъ Вѣдомостяхъ указамъ и распоряженіямъ Епархіальнаго Начальства чинили, въ чемъ слѣдуетъ, должныя исполненія, не дожидаясь на то особыхъ предписаній изъ Консисторіи.

(Къ исполненію)

—Въ селѣ *Савинѣ* (Гжатскаго уѣзда), заботами и попеченіемъ церковнаго старосты, Старицкаго купеческаго брата *Ивана Алексѣева Шукина*, при содѣйствіи приходскихъ Священниковъ и волостнаго старшины—*Трофима Алексѣева*, устроено, близъ новой каменной церкви, сельское приходское училище, съ приличными помѣщеніями, какъ для учениковъ, такъ для наставника и даже сторожа. 7 Января сего 1865 года оно открыто и въ настоящее время въ немъ обучается 36 учениковъ. Учителемъ онаго училища, съ согласія г. *Шукина* и прихожанъ, назначенъ сынъ діакона онаго же села, *Александръ Барсовъ*, окончившій курсъ въ Смоленской Семинаріи. За труды по наставнической должности *Барсову* прихожане опредѣлили выдавать ежегодно отъ себя 75 руб. сер.. Наблюдать же за училищемъ, по желанію г. *Шукина*, будетъ Священникъ села *Савина Арсеній Качевскій*.—На рапортѣ о семъ Благочиннаго, Священника *Петра Успенскаго*, (отъ 30 Января 1865 года, за № 67), резолюція Его Преосвященства 9 Февраля 1865 года послѣдовала таковая. „Старостѣ церковному *Шукину* и волостному старшинѣ *Алексѣеву* преподать благословеніе Божіе и благодарить начальство за содѣйствіе къ устройству и открытію училища.“

Редакторъ Архимандритъ *Павелъ*.

Печатать дозволяется. Цензоръ Архимандритъ *Кириллъ*.  
Смоленскъ. 1865 года. Февраля 20-го дня. Въ частной типографіи Подпоручика А. Переплетчикова.

## ПРИБАВЛЕНІЯ

### НЪ СМОЛЕНСКИМЪ

#### ЕПАРХІАЛЬНЫМЪ ВѢДОМОСТЯМЪ.

Марта 4-го 1865 года № 5.

## ОТКРЫТІЯ

### СЫЧЕВСКАГО КАЗАДСКАГО

#### ОБЩЕЖИТЕЛЬНАГО МОНАСТЫРЯ.

Сычевскій купеческій сынъ Андрей Григорьевъ Боушевъ, рѣшившись посвятить себя на служеніе Господу—Богу въ иноческомъ званіи и получивши отъ купеческаго общества города Сычевока увольненіе на поступленіе въ монашество, путешествовалъ по разнымъ обителямъ своего отечества и Православнаго Востока, съ цѣлю избрать себѣ въ которой—либо изъ сихъ обителей мѣстопробываніе. Во время этого странствованія онъ посѣтилъ и извѣстнѣйшія обители русскія, сподобился поклониться и гробу Господню въ Иерусалимѣ и всѣмъ св. мѣстамъ, о близъ Него находящимся, былъ и на св. Аѳонской горѣ, и, проживъ тамъ около года, подумалъ—было остаться навсегда въ которой либо изъ обителей аѳонскихъ.

Но подвижники тамошніе дали ему совѣтъ вазвратиться въ отечество и здѣсь въ удобномъ мѣстѣ устроить новую обитель. Андрей Боушевъ послушалъ благаго совѣта старцевъ, вазвратился въ отечество и, по зрѣломъ обсужденіи дѣла, рѣшился устроить близъ роднаго города Сычевокъ новую обитель во имя Казанскія иконы Божіей Матери, по уставу общежительныхъ монастырей на Аѳонѣ. Не только непредставилось никакихъ препятствій исполненію его благаго намѣренія; но и все благопріятствовало оному. Сычевское городское общество, съ разрѣшенія Г. Министра Внутреннихъ Дѣлъ, съ полною готовностію уступило подъ монастырь участокъ городской земли въ количествѣ 34 десятинъ, состоящій за рѣкою Вазузою въ двухъ верстахъ отъ города Сычевокъ. Какъ на построеніе, такъ и на обезпеченіе существованія монастыря средства предложены Боушевымъ, совмѣстно съ товарищемъ его Епифановскимъ, 3-й гильдіи купцомъ Дмитріемъ Суровымъ, вмѣстѣ съ нимъ и подобно ему рѣшившимся посвятить себя монашеской жизни и жившимъ также на Аѳонѣ, слѣдующія: на постройку 12,000 рублей, и на обезпеченіе монастыря въ будущемъ стоящая 25,000 рублей земля съ лѣсными и пашенными угодьями, находящаяся въ Бобровскомъ уѣздѣ Воронежской Губерніи. Епархіальное Начальство съ полнымъ сочувствіемъ отнеслось къ благому предпріятію, ожидая весьма полезныхъ послѣдствій отъ построенія обители въ мѣстности, не имѣющей на значительномъ пространствѣ ни одного монастыря и въ тоже время заключающей въ себѣ значительное число раскольниковъ, и обратилось въ Св. Синодъ съ ходатайствомъ о разрѣшеніи устроить въ г. Сычевкахъ новую обитель.

По всеподданнѣйшему докладу Г. Оберъ-Прокурора св. Синода, въ 14 день Марта 1864 года, послѣдовало Высочайшее утвержденіе опредѣленія Св. Синода 3/во Декабря 1863 года, объ устройствѣ Сычевскаго Казанскаго монастыря на слѣдую-

щихъ основаніяхъ: 1.) обители сей быть въ качествѣ заштатной и именоваться Сычевскимъ заштатнымъ Казанскимъ монастыремъ; 2.) какъ первоначальное устройство обители, такъ и поддержаніе оной, а равно и содержаніе братіи предоставить собственнымъ средствамъ; 3.) по надлежащемъ устройствѣ зданій и собраніи братства ввести въ ней уставъ какъ относительно богослуженія, такъ и келейной жизни, общежительный, по примѣру другихъ, извѣстныхъ своимъ благоустройствомъ, общежительныхъ обителей; 4.) устройство потребныхъ для монастыря зданій предоставить основателю онаго купеческому сыну Боушеву на его средства подъ руководствомъ Епархіальнаго Начальства; и 5.) по устройствѣ монастыря и собраніи братіи, сообразно съ удобствомъ помѣщенія и средствами содержанія, назначеніе настоятеля и прочихъ начальствующихъ лицъ на первый разъ предоставить также усмотрѣнію Епархіальнаго начальства, а на будущее время въ избраніи сихъ лицъ предоставить участвовать всей братіи, съ обязанностію испрашивать каждый разъ утвержденія избраннаго у Епархіальнаго Преосвященнаго, съ тѣмъ притомъ чтобы: а.) составъ братіи того монастыря не былъ опредѣленъ извѣстнымъ числомъ монашествующихъ, и число сіе было сообразовано съ удобствомъ помѣщенія и средствами содержанія; б.) настоятелю сей обители усвоено было званіе строителя, по примѣру прочихъ заштатныхъ монастырей; и в.) избраніе сего настоятеля, равно и утвержденіе его въ сей должности, совершалось на точномъ основаніи циркулярнаго указа Св. Синода отъ 30 марта 1862 года.

Обитель была открыта 22 Мая и первая устроенная въ ней церковь освящена 23 мая 1864 года Преосвященнѣйшимъ Антоніемъ Епископомъ Смоленскимъ и Дорогобужскимъ, который нарочито для сего отправлялся въ городъ Сычевку. Торжество сіе совершилось слѣдующимъ образомъ:

Въ восемь часовъ утра 22-го мая (въ пятницу) начался обычный перезвонъ къ крестному ходу въ соборѣ и въ Благовѣщенской церкви города Сычевокъ. Въ девять часовъ былъ благовѣстъ къ поздой обѣднѣ въ соборѣ, во время коего принесены въ соборъ изъ Благовѣщенской церкви святыя иконы крестъ и хоругви для общаго, послѣ обѣдни, крестнаго хода на мѣсто обители. Къ сослуженію съ Его Преосвященствомъ назначены: Игумень Колочскаго монастыря Митрофанъ, вызванный для возведенія и возведенный во время Литургіи въ санъ Архимандрита; Каѳедральный Протоіерей Павелъ Ждановъ; градскій протоіерей Авонскій; Благодѣйныя—Петръ Успенскій, Эльмановичъ и Звѣревъ; и священники—Семень Успенскій и Крапухинъ. Къ соучастію въ крестномъ ходѣ, сверхъ сихъ лицъ, назначены прочіе градскіе священники и многіе другіе, прѣхавшіе въ городъ, сельскіе священники съ градскими и сельскими діаконами и причетниками. Во время Литургіи Преосвященнымъ произнесено слово по случаю устройства новой обители близъ города, и за тѣмъ совершень крестный ходъ изъ собора на мѣсто обители.

Крестный ходъ былъ въ слѣдующемъ порядкѣ: 1.) впереди шли пѣвчіе соборные и, въ рядъ съ ними, клирошане изъ градскихъ и сельскихъ причетниковъ; всѣ они попеременно, по два раза, пѣли водосвятныя стихи—«Еже радуйся Ангеломъ пріимшая;» 2.) за ними несены были а.) два большихъ запрестольныхъ креста изъ собора и Благовѣщенской церкви съ двумя, впереди ихъ, фонарями,—б.) иконы изъ Благовѣщенской церкви: Благовѣщенія, Покрова Богородицы, Казанскія Божія Матери и Святителя Митрофана,—в.) иконы изъ собора:—Одигитріи, Иверскія Богоматери, Воскресенія Христова, Святителя Николая и Святителя Тихона. Всѣ сіи иконы несены были священниками. По сторонамъ главной иконы—Одигитріи шли два священника, одинъ съ крестомъ на престольномъ,

другой съ Евангеліемъ, и два діакона съ рипидами. Наконецъ за главною иконою шель въ полномъ святительскомъ облаченіи Преосвященнѣйшій Антоній, сопровождаемый въ этой церковной процессіи отъ собора до обители, на пространствѣ до четырехъ верстѣ, гражданами и пришедшими съ разныхъ мѣстъ богомольцами, коихъ было, какъ можно думать, тысячъ около десяти.

Почти на половинѣ пути, эта церковная изъ собора процессія была встрѣчена крестнымъ ходомъ изъ обители, въ сопровожденіи строителей оной съ собранною ими братією. Оба крестные хода, соединившись, взошли на площадь обители, гдѣ былъ приготовленъ особый столъ для водосвятія, вокругъ котораго и были размѣщены всѣ иконы. По окончаніи водосвятія, Его Преосвященство, со всѣми иконами, обошелъ монастырское мѣсто, окропляя оное и находящіяся на немъ зданія св. водою; за тѣмъ, возвратившись на прежнее—водосвятное мѣсто, прочиталъ съ колѣноприклоненіемъ, по требнику Петра—Могилы, молитву на основаніе монастыря и, по отпустѣ и многолѣтствованіи, разоблачился въ монастырской церкви, благословивъ крестному ходу возвратиться въ городъ.

Тогожь 22 числа, въ шесть часовъ по полудни, наканунѣ освященія домоваго монастырскаго храма, совершено было Его Преосвященствомъ всенощное въ семь храмъ бдѣніе въ соучастіи всего градскаго Сычевскаго Духовенства. Церковь и вся занимаемая монастыремъ мѣстность были переполнены народомъ отъ начала до конца службы, продолжавшейся до полуночи.

23-го Мая (въ Субботу,) Его Преосвященствомъ совершено освященіе монастырской церкви, при чемъ, послѣ литургіи, причащался св. таинъ Аѳонской горы монахъ Мелетій, бывший нѣкогда раскольникъ Сычевскій. Въ свое время Архипастыремъ произнесено приличное случаю слово и за тѣмъ отправленъ молебенъ Божіей Матери, въ слѣдъ за чѣмъ ок-

роплени святою водою и помазаны освященнымъ на всеобщемъ бдѣннѣ елеемъ всѣхъ братскія кельи. Торжество заключено обѣдомъ въ монастырской трапезѣ, на который приглашены были всѣ почетные Сычевскіе граждане, духовенство, власти градскія и многіе изъ гостей и богомольцевъ. Въ продолженіе всей трапезы, по чину монастырскому читано было Герономахомъ Колоцьскаго монастыря Кирилломъ житіе преподобнаго Антонія Печерскаго; за тѣмъ предложены добротныя въ пользу новой обители денежныя пожертвованія и, въ заключеніе, провозглашены многіи Царствующему дому, Святейшему Синоду, мѣстному Архипастырю, Братіямъ новой обители и всѣмъ благотворителямъ оной.

Такъ совершилось торжество открытія вновь устрояемой въ Смоленской епархіи обители Сычевскаго общежительнаго Казанскаго монастыря. Это было дѣйствительно торжество православія и иноческаго подвижничества! Множество православнаго народа стеклось на открытіе обители—этого новаго разсадника вѣры и благочестія, и прибѣжища для чадъ Церкви, ищущихъ утѣшенія и назиданія среди скорбей и искушеній жизни, и спасенія души. Общее сочувствіе къ новой обители какъ жителей Сычевокъ, такъ и обитателей окрестныхъ селъ и деревень, стекшихся на торжество, ясно было видно на лицахъ всѣхъ. Многіе даже изъ раскольниковъ съ цѣлыми семействами своими присутствовали при Богослуженіяхъ. Еще до открытія обители успѣло собраться въ ней около 30-ти человѣкъ послушниковъ, хорошо приученныхъ къ строгому монастырскому порядку и стройному чтенію и пѣнію въ церкви. Они составили изъ себя братію монастыря, подъ руководствомъ основателей онаго,—бывшаго Андрея Боушева, а нынѣ рясофорнаго монаха Антонія, и его товарища, бывшаго Дмитрія Сурова, нынѣ рясофорнаго монаха Михаила.

Да процвѣтаетъ св. обитель сія благословіемъ Господнимъ по молитвамъ Богоматери и всѣхъ святыхъ. Да принесетъ она народу православному и заблуждающимъ братіямъ нашимъ ту пользу, какой всѣ мы ожидаемъ отъ нея! . . .

## С Л О В О,

СКАЗАННОЕ ПРЕОСВЯЩЕННЫМЪ АНТОНІЕМЪ

**ЕПИСКОПОМЪ СМОЛЕНСКИМЪ, 22 МАЯ 1864 ГОДА ВЪ Г. СЫЧЕВКАХЪ, ПОСЛѢ ЛИТУРГИИ, ПРЕДЪ КРЕСТНЫМЪ ХОДОМЪ НА МѢСТО НОВОУСТРОЯЕМАГО ЗА ГОРОДОМЪ МОНАСТЫРЯ.**

Радуюсь я, братіе, видя себя и въ нынѣшнее лѣто среди васъ въ богоспасаемомъ градѣ вашемъ, и благодарю Господа Бога, даровавшаго мнѣ опять соутѣшиться вашею вѣрою и благочестіемъ, которыя не только не умаляются и не оскудѣваютъ, но, благодатию Божіею, умножаются и избыточествуютъ паче и паче. Сему свидѣтелями не только храмы ваши, сіяющіе благолѣпіемъ и усердно посѣщаемые вами, но и новая обитель иноческая, устроеная близъ города вашего, на которую призвать благословіе и освященіе свыше пришелъ я во градъ вашъ.

Въ настоящее время оскуднѣнія преподобныхъ на землѣ и умаленія истины въ сынахъ челоуѣческихъ (Пс. 11, 2) и иноческій духъ, повидимому, изсякаетъ и умаляется. Отраднo и утѣшительно думать и вѣрить, что не смотря на сіе, видно, онъ нашель себѣ благопріятное мѣсто селенія близъ града вашего, и видно есть благія силы здѣсь, привлекающія сей духъ. Какія же это силы? Конечно, не иныя, какъ сила вѣры и сила благочестія христіанскаго. Ибо иночество и есть

въ существѣ своемъ не иное что, какъ стремленіе къ высшему, яснѣйшему и полнѣйшему осуществленію духа христіанскаго, къ строжайшему исполненію заповѣдей Евангелія Христова, изъ коихъ первая есть сія, завѣщанная всѣмъ намъ Христомъ Спасителемъ нашимъ: *аще кто хочетъ по Мнѣ ити, да отвержется себѣ и возьметъ крестъ свой и по Мнѣ грядетъ* (Матв. 16, 24).

Одинъ изъ бывшихъ вашихъ согражданъ, возжелавъ житія иноческаго, удалился изъ роднаго дома въ удѣль Пресвятой Матери Божіей, на святую гору Аѳонскую, гдѣ съ древнѣйшихъ временъ и доселѣ было и есть неизсякаемое хранилище и разсадникъ монашества въ Церкви Православной, откуда и преподобный Антоній Печерскій принесъ на святыя горы Кіевскія благодатныя сѣмена иночества, произрастившія столь обильныя и благіе плоды въ отечествѣ нашемъ, и—воспитавшись тамъ въ духѣ подвижающихся тамъ отцевъ, вмѣстѣ съ другимъ единомысленнымъ себѣ собратомъ, возимѣлъ благую мысль возвратиться въ отечество, и здѣсь, въ самомъ родномъ своемъ краѣ, близъ роднаго себѣ града вашего, устроить новую обитель иноческую, на основахъ строгаго общежитія, господствующаго на святой горѣ. Вы, возлюбленные, любезно приняли его, съ живымъ сочувствіемъ встрѣтили его благую мысль и предпріятіе, охотно содѣйствовали ему въ осуществленіи ихъ, и не воздыхающе, но съ радостію пожертвовали для сего часть достоянія общественнаго, ту землю, на которой устроится обитель. И вотъ, утвержденіемъ высшей власти, благочестивое предпріятіе вѣнчается благимъ успѣхомъ. Съ такою же радостію и живымъ усердіемъ, какъ свѣтлый какой либо праздникъ, вы торжествуете сіе замѣчательное и знаменательное для васъ событіе—открытіе обители иноческой близъ града вашего; и не только вы, но и жители окрестныхъ и даже далекихъ весей во множествѣ

съ усердіемъ стеклись сюда раздѣлить вашъ праздникъ.

Слава и благодареніе за все сіе Господу Милосердому! Благословенъ Господь, вложившій благую мысль основать здѣсь обитель и видимо споспѣшествовавшій исполненію предпріятія! Благословенны души, возмѣвшія сію мысль и не пожалѣвшія ни достоянія, ни трудовъ для исполненія ея. Благословенны отъ Господа вы, братіе, своею жертвою земаго и вещественнаго приобрѣтшіе духовное и небесное сокровище—обитель близъ града вашего, гдѣ непрестанно будутъ возноситься нелѣнныя и теплыя молитвы къ престолу благодати Божіей за васъ и за всѣхъ; гдѣ будутъ воспитываться и преуспѣвать въ богоугодной, безмолвной жизни иноческой многія души, жаждущія богоугодныхъ подвиговъ, духовнаго преслѣянія и спасенія души; гдѣ будутъ обрѣтаться спасительное врачевство покаянія многіе, узвлєнные грѣхами, легкое и благое иго христово—многіе обремененные тяготою жизни мірской, тихое пристанище многіе, обуреваемые печалами и скорбями житейскими.

Вознесемъ же, братіе, совокупныя, теплыя молитвы наши къ Господу, дабы Онъ, начавшій дѣло сіе, и совершилъ оное къ славѣ имени своего пресвятаго, къ пользѣ общей и назиданію, ко спасенію душъ, которыя будутъ обитать въ новой обители. Помолимся Пресвятой Матери Божіей, имени коей посвящена будетъ обитель, да призритъ она на мѣсто, гдѣ созидается сія обитель, осѣнить оное своимъ благословеніемъ и покровомъ и благоволить избрать въ жилище себѣ. Призовемъ на мѣсто сіе благословеніе святой горы Аѳонской и благословеніе святыхъ горъ Кіевскихъ, на коихъ возсіяла и сіяетъ благодать, подобная Аѳону, молитвами, подвигами и слезами первыхъ и великихъ ея Отцевъ Антонія, Θεодосія и прочихъ Чудотворцевъ Печерскихъ. Аминь.

## С Л О В О,

**Сказанное Преосвященнымъ Антономъ, Епископомъ Смоленскимъ, по освященіи домовоі церкви въ новоустроенномъ Сычевскомъ Базанскомъ общежительномъ Монастырѣ, и въ день открытія сего Монастыря, 23 Мая 1864 года.**

Призвавъ вчера благословеніе свыше въ основаніе сей обители, и совершивъ нынѣ, благодатию всеосвящающаго и всесовершеннаго Духа, освященіе сего перваго, малаго еще, но благолѣпнаго храма въ ней, чего пожелаю и что завѣщаю вамъ, братія сей обители, уже собравшіеся и составляющие начатокъ ея, и тѣмъ, которые будутъ обитать здѣсь въ грядущее время?

Обитель сія устрояется питомцами св. горы Аѳонской, по духу и образу обителей сей горы, въ какой мѣрѣ это возможно по мѣсту и времени. Тамъ—на Аѳонѣ—строгое общежитіе составляетъ отличительное свойство обителей, наиболѣе благоустроенныхъ и цвѣтущихъ. И такъ желаю и завѣщаю тебѣ, новоустроенная обитель, въ настоящій, столь знаменательный для тебя день открытія твоего, наипаче—неуклонное соблюденіе устава и чина общежительнаго, желаю и завѣщаю то, что такъ восхваляетъ Царь и Пророкъ Давидъ въ одномъ изъ псалмовъ своихъ: *Се что добро имъ что красно, нво еже жити братіи вкуупъ* (Пс. 132)!

Что разумѣтъ Псалмопѣвецъ подъ житіемъ братіи вкуупъ? Житіе не только совокупное многихъ въ одномъ мѣстѣ,—но въ совокупности—согласное, мирное, единодушное, когда всѣ, принадлежащіе къ одному обществу и живущіе вмѣстѣ, живутъ

въ единомысліи, другъ для друга, дѣйствуютъ всѣ для пользы общей; когда *каждо не себя угождаетъ*, какъ говоритъ Апостоль, *но ближнему своему во благое къ созиданію* (Рим. 15, 1. 2), и *не своего си ищетъ, а еже ближнихъ*, (1 Кор. 10, 24),—каждый влагаетъ въ общую сокровищницу и свое достояніе и свои труды и свои познанія, и все, что только имѣетъ; когда всѣ *близки другъ ко другу и милосерды*, какъ учитъ тотъ же Апостоль, *всѣ со всякимъ смиренномудріемъ и кротостію, съ долготерпѣніемъ терпятъ другъ друга любовію, тщащися бжести единеніе духа въ союзъ мира* (Еф. 4, 2. 3), всѣ полагаютъ завѣтъ въ сердцахъ своемъ жить и умереть вмѣстѣ и готовы отдать души свои за други своя; словомъ: когда во всѣхъ членахъ общества *сердце едино и душа едина и всѣмъ вся обща*, какъ было это въ благодатномъ обществѣ первыхъ христіанъ (Дѣян. 4, 32). Таково именно да будетъ всегда житіе братіи въ обители сей!

Такое житіе братіи вкупѣ поистинѣ *добро и красно*, какъ выражается псалмопѣвецъ. Почему добро и красно? *Яко тѣро на главѣ, сходящее на браду браду Аарону, сходящее на ометы одежды его*,—говоритъ псалмопѣвецъ далѣе въ томъ же псалмѣ (ст. 2). Возліаніемъ священнаго мѣра на главу Аарона и его преемниковъ сообщалась имъ особенная благодать Божія, дѣлавшая ихъ помазанниками Божиими, неприкосновенными для руки человѣческой, какъ сказано: *не прикасайтесь помазаннымъ моимъ*, (Ис. 104, 15), и облакавшая ихъ силою и дарованіями, потребными для священнодѣйствованія въ храмѣ и совершенія въ немъ богоучрежденныхъ службъ Богу. Подобно сему Господь Богъ, какъ Богъ мира и любви, коего самое существо есть *любовь*, по слову Апостола (1 Іоан. 4, 8), даетъ благословеніе свое и изливаетъ особенную благодать свою и на общества единокрушныя, гдѣ царствуетъ миръ и любовь, гдѣ *сердце едино и душа едина всѣмъ, и всѣмъ вся*

*обща.* Силою сего благословенія и сей благодати, такія общества бывають тверды и непоколебимы никакими прилогами вражїими *Братъ отъ брата помогаемъ яко градъ твердъ и высокъ, укрѣпляется же яко основаное царство,* говоритъ премудрый (Прит. 18, 19). Посему мирно и спокойно живутъ братія въ обществѣ единокорномъ; безопасность общая тамъ благонадѣжна; борьба съ несчастїями не опасна, побѣда надъ врагами несомнѣнна. Счастливы ли тамъ братія? Наслаждались ли счастьемъ вмѣстѣ, они бывають вдвое счастливыѣ, потому что радость, раздѣляемая съ другими, вполне сочувствующими ей, полнѣе и живѣе чувствуется. Постигаетъ ли ихъ скорбь и искушеніе? Если не всегда могутъ они отвратить ихъ взаимною помощію, то могутъ перенести легче и благодушнѣе при взаимномъ сочувствїи и соучастїи, и одолѣть успѣшнѣе. Въ единокорномъ обществѣ всякій имѣетъ, кто бы раздѣлилъ съ нимъ и скорбь и радость, всякій найдетъ и собесѣдника и утѣшителя и совѣтодателя, готоваго раздѣлить душу свою съ братомъ своимъ. Общества единокорныя, силою того же благословенія Божїа, на нихъ почивающаго, не подвергаются лишенїямъ и нуждамъ, но съ избыткомъ обилуютъ всеми потребными благами не только для духовной, но и для тѣлесной жизни. Въ нихъ никогда не оскудѣвають и духовные дары, не истощаются и вещественные. Разительные примѣры на сіе представляетъ въ множествѣ исторїа обителей иноческихъ, коимъ Господь, ущедряя ихъ всеми благодатными и духовными дарами своими, часто невидимою рукою, чуднымъ образомъ подавалъ все потребное и къ внѣшнему ихъ благосостоянїю въ то самое время, когда никакая человѣческая помощь была невозможна, или избавлял ихъ отъ угрожавшихъ опасностей и бѣдствїй, тогда, какъ они угрожали имъ, повидимому, неминуемою гибелью.

Такъ—*добро и красно жити братїи вкупь!* Такъ блаженны общества единокорныя: *Богъ посредь ихъ и непод-*

*вижутся* (Пс. 45, 6)! Ангелы радуются, взирая на такія общества, потому что видятъ въ нихъ истинное подобіе своего чина!

*Яко роса аермонская, сходящая на горы сіонскія: яко тамо заповѣда Господь благословеніе и животъ до вѣка*, заключаетъ псалмопѣвецъ богодухновенный псаломъ свой (ст. 3). Это новая похвала житію братіи вкупѣ. Для земли, особенно для странъ юга, гдѣ почти не бываетъ дождей, какова Палестина, роса есть величайшее благодѣяніе небесное. Отъ того патріархи, благословляя дѣтей своихъ, просили, между прочимъ Бога о ниспосланіи имъ росы небесной. Отъ того въ Иерусалимѣ и на Сіонѣ, гдѣ былъ домъ Давидовъ, въ жаркіе лѣтніе дни съ нетерпѣніемъ ожидали, когда станутъ подниматься съ высотъ аермонскихъ, находившихся въ виду Сіона, влажные пары, предвѣстники прохладной, животворной росы. Подобно этой росѣ, благотворной для всего живущаго на землѣ, и единоплеменное житіе братіи вкупѣ, въ ненарушимомъ мирѣ и искренней любви, бываетъ благотворно не только для нихъ самихъ, но и для постороннихъ; въ немъ источникъ благословенія и жизни для цѣлыхъ весей и городовъ и даже царствъ и народовъ. Братія, единоплеменно живущіе вкупѣ въ обителяхъ иноческихъ, благоустроенныхъ и цвѣтущихъ благочестіемъ, молитвою, строгою чистотою нравовъ, подвигами воздержанія и поста, дѣлами любви и самоотверженія поистинѣ, суть то *спмя свято*, въ которомъ заключается тайна стоянія міра, какъ говорится въ писаніи: *спмя свято стояніе міра* (Пс. 6, 13). Такія обители во всѣ времена христіанства были подлинно *солію земли*, предохранявшею и врачевавшею общества отъ растлѣнія нравовъ и укрѣплявшею души благочестивыя, образцами строгой добродѣтели, въ подвигахъ благочестія. Тамъ было самое живое и дѣйственное вразумленіе, обличеніе и напоминаніе христіанамъ объ истинномъ христіанствѣ, истинномъ пути ко спасенію,

что такъ легко забывается среди суеты мірской. Тамъ всегда заключалась главнѣйшая жизненная сила и стихія, кою живетъ человѣчество—молитва теплая и непрестанная къ Богу за всѣхъ и за вся, привлекающая милость и благодать Божию на родъ человѣческой, и защищающая его отъ праведнаго гнѣва и суда Божія за грѣхи и неправды людскія. Тамъ иногда два или три истинныхъ подвижника, непрестанно воздѣвавшихъ преподобныя руцѣ свои въ молитвѣ за міръ, удерживали праведный гнѣвъ Божій, готовый излиться на него за беззаконія людей, или низводили на людей милость и благоволеніе Божіе въ какихъ либо чрезвычайныхъ благодѣяніяхъ и дарахъ.

Отъ всей души желаю и молю Господа, да будетъ и ваше житіе, возлюбленные братія, таково въ сей новой обители, да будутъ и всегда братія, живущіе здѣсь, солю для страны сей, росю аермонскою для окрестностей, да будутъ утѣшеніемъ и утвержденіемъ для душъ правобѣрующихъ, благочестивыхъ и ищущихъ спасенія своего; обличеніемъ и вразумленіемъ для заблуждающихъ, коихъ такъ немало въ окрестныхъ селахъ и весяхъ, востаніемъ для падающихъ и погибающихъ во грѣхахъ. Древнія обители иноческія были обильны подвижниками, творившими чудеса и знаменія; изъ нихъ иные воскрешали мертвыхъ, иные сподоблялись видѣнія ангеловъ и подоб. Быть можетъ, кто либо пожелалъ бы и этого новой обители, но мнѣ приходятъ при семъ на память слова великаго подвижника и наставника подвижнической жизни, жившаго въ самый цвѣтущій вѣкъ иночества,—преподобнаго Исаака Сирина. Вотъ что говоритъ онъ: «возчувствовавшій грѣхи свои выше того, кто молитвою своею воскрешаетъ мертвыхъ. Кто одинъ часъ провелъ воздыхая о душѣ своей, тотъ выше доставляющаго пользу цѣлому міру своимъ лицедрѣніемъ. Кто сподобился увидѣть самаго себя, тотъ выше сподобившагося видѣть ангеловъ.»— И такъ, желаю лучше, что бы такихъ—то подвижниковъ было

больше въ обители сей, и что бы они никогда не оскудѣвали въ ней. А это исполнится, если всегда предъ умными очами живущихъ здѣсь братій будетъ тотъ свѣтлый образъ истиннаго иночества, который начертанъ въ богомудрыхъ писаніяхъ того же великаго подвижника и учителя церкви. «Иноку, говоритъ онъ, во всѣхъ своихъ чертахъ и дѣлахъ должно быть назидательнымъ образцомъ для всякаго, кто его видитъ, что бы, по причинѣ многихъ добродѣтелей, сіяющихъ подобно лучамъ, и враги истины, смотря на него, даже нехотя сознавались что у насъ есть твердая и непоколебимая надежда спасенія и отъ того рогъ Церкви возвысился бы на враговъ ея, и многіе подвиглись бы къ соревнованію иноческой добродѣтели, потому что иноческое житіе — похвала Церкви Христовой. Иноку должно во всѣхъ отношеніяхъ имѣть прекрасныя черты, т. е. презрѣніе къ видимому, строгую нестяжательность, совершенное небреженіе о плоти, высокій постъ, пребываніе въ безмолвіи, благочиніе чувствъ, осторожность въ зрѣніи, отсѣченіе всякой распри о чемъ либо въ вѣкъ семь, краткость въ словахъ, незлобіе и незлопамятство, при разсудительности простоту, при благоразуміи, дѣятельности и оборотливости ума простодушіе и прѣстосердечіе. Ему должно знать, что настоящая жизнь суетна и скоропреходяща, и что близка жизнь истинная и духовная; не быть знаемымъ или зазираемымъ отъ людей; мѣсто жительства имѣть безмолвное, съ неослабнымъ терпѣніемъ пребывать въ молитвахъ и чтеніяхъ, не любить почестей и невосхищаться подарками; не привязываться къ жизни сей, мужественно переносить искушенія; быть свободнымъ отъ мірскихъ пожеланій, отъ развѣдыванія и памятованія о мірскихъ дѣлахъ, заботиться и размышлять всегда объ оной истинной странѣ; имѣть лице скорбное и покрытое морщинами, день и ночь проливать слезы; лаче же всего этого хранить цѣломудріе свое, быть чистымъ отъ чревоугодія, отъ малыхъ и большихъ

недостатковъ. Вотъ, говоря кратко, добродѣтели инока, свидѣтельствующія ему о совершенномъ омертвеніи его для міра и о близости къ Богу».

Призри съ небесе, Боже, и виждь, и посѣти виноградъ сей и соверши и, егоже насади десница твоя! Господи! да будетъ на мѣстѣ семь благословіе святаго Аѳонскія горы и благоухающихъ святиною горъ Кіевскихъ! Пресвятая Матерь Божія, избравшая себѣ въ удѣлъ высоты Аѳона и Кіева! Твоему преблагословенному имени посвящаетъ и Тебѣ вручаетъ себя и сія новая обитель: буди ей покровомъ и заступленіемъ, буди охотительницею въ ней истиннаго богоугоднаго житія иноческаго! Аминь.

## О ХРИСТИАНСКОМЪ

### ПОДВИЖНИЧЕСТВѢ, ПО УЧЕНІЮ ПРЕП.

#### ИСААКА СІРІАНИНА.

Въ то время, когда св. Исаакъ опытнымъ словомъ и примѣромъ жизни (а) руководилъ подвизающихся о Христѣ Иисусѣ на пути самоотверженія (б), пустыни населены были уже многими отшельниками. Иноческія обители, подъ руководствомъ св. Пахомія, пр. Иларіона, двухъ св. Макаріевъ и другихъ начало-вождей иноческаго житія процвѣтали равно-ангельскою жизнію. Процвѣтаніе отшельнической жизни обратило на себя взоры міра, который и въ пустыняхъ не оставлялъ остав-

---

(а) 138, 145 453 стр. Мысли и слова препод. Исаака Сирина приводимъ по изданію твореній св. Отцевъ въ Рус. переводѣ т. 23. Иже во святыхъ отца нашего Аввы Исаака Сиріянина слова подвижническія. Москва 1864. (б). 74 стр.

лившихъ его. (в). Опасности, которыми угрожало столкнове-  
ніе съ міромъ отшельникамъ, требовали не только примѣра  
жизни отцевъ—основателей отшельничества, но подробнаго  
и глубокаго раскрытія ученія о подвижничествѣ. Необходимо  
было показать, что путь къ совершенству въ духовной жизни  
есть путь добровольнаго креста. Съ другой стороны міру, не  
способному вполне постигнуть необходимость и важность тру-  
довъ подвижническихъ, — надлежало показать, что истинное  
основаніе христіанской жизни подвижнической положено са-  
мымъ Господомъ Иисусомъ Христомъ. Изложить ученіе о под-  
вижничествѣ было тѣмъ необходимымъ, что подвижники начали  
являться на служеніе Церкви среди многочисленныхъ городовъ  
(г). Въ тоже время многіе часто самонадѣянно желали дос-  
тигнуть такой высоты жизни нравственной, на которой сто-  
яли пр. Антоній Великій, Василій Великій, Григорій Бого-  
ловъ и другіе. (д) Но имѣя въ виду только славу св. под-  
вижниковъ неразумные послѣдователи ихъ забывали правила  
жизни ихъ и многотрудность подвига для достиженія чи-  
стоты и безстрастія, за которыми только слѣдовало про-  
славленіе. Такое зло, вкравшееся въ пустыни, вызвало  
опытно дознавшихъ всю трудность подвижничества пока-  
зать не только способы къ достиженію подвижническаго  
совершенства, но и указать признаки, по которымъ самъ

(в). Это видно изъ наставленій св. Исаака удаляться сви-  
даній съ мірскими людьми. Даже пустынники посѣщали иногда  
мірскихъ людей и только особенная любовь къ отшельничеству  
заставила св. Исаака отказаться отъ подобныхъ посѣщеній  
(стр. 144, 145).

(г). Самъ св. Исаакъ былъ нѣкоторое время епископомъ  
города Ниневіи. (д) Напр. Малнасъ и Асинасъ съ своими  
послѣдователями (332—336).

подвизающійся могъ бы опредѣлять духовное состояніе свое. Это имѣлъ въ виду и пр. Исаакъ, когда писаніями своими хотѣлъ побудить отшельниковъ къ ревностному исполненію заповѣдей Христа Спасителя. Именно: онъ показываетъ, что подвижничество имѣетъ основаніе свое въ устройствѣ духа человѣческаго, созданнаго Богомъ въ чистотѣ и безстрастїи, достижимыхъ послѣ грѣховнаго растлѣнія только многотрудными подвигами, а потому-то подвижничество и заповѣдано Иисусомъ Христомъ. Утвердивъ подвижничество на столь прочномъ основаніи, пр. Исаакъ показываетъ способы достигнуть чистоты и безстрастїа, бывшихъ нѣкогда естественнымъ достаяніемъ человѣка. Показавши способы созидать домъ души, св. отшельникъ назначаетъ чертежъ, по которому можно и самому подвизающемуся узнать прочность зданія своего. А потому и мы, по руководству св. Исаака, изложимъ ученіе 1.) о необходимости подвижничества для человѣка въ настоящемъ его состояніи; 2.) рассмотримъ самые способы подвизаться, или же тѣ добродѣтели, которыя должны составлять предметъ подвижнической дѣятельности и 3.) опредѣлимъ черты, отличающія состоянія подвижниковъ, или же покажемъ степени совершенства, возможнаго при исполненіи подвижническихъ добродѣтелей. Наконецъ укажемъ отличительныя свойства подвижническаго ученія препод. Исаака, — свойства, по которымъ сочиненія св. отшельника могли вѣрно достигнуть предположенной цѣли.

1.) О необходимости подвижничества для человѣка въ настоящемъ его состояніи.

При поверхностномъ познаніи природы души нашей и ея отношеній къ тѣлу и къ міру внѣшнему, и при ондостороннемъ взглядѣ на ученіе Господа Иисуса Христа, представляется не совсѣмъ необходимымъ постоянное самоумерщвленіе, на которое обрекаютъ себя подвижники. Не видно осно-

ванія той непрерывной брани съ предметами близкими чело-  
вѣку, которую они поставляютъ необходимымъ условіемъ жи-  
зни христіанской; не совсѣмъ понятно, почему необходимо  
подвижничество?

Прямой отвѣтъ на этотъ вопросъ можно найти въ размот-  
рѣніи естества души нашей, какъ въ первоначальномъ ея со-  
стояніи до паденія, такъ и въ состояніи ея послѣ паденія.  
Когда это размотрѣніе будетъ положено въ основаніе под-  
вижничества, оно не будетъ казаться для челоувѣка чѣмъ-то  
противоестественнымъ;—напротивъ, дѣлаясь, такъ сказать, при-  
рожденнымъ душѣ, подвижничество не будетъ даже страшить  
его своею трудностію и не будетъ казаться страннымъ своею  
необычайностію.

При настоящемъ состояніи души для челоувѣка невозможно  
постигнуть первоначальное состояніе ея. Безпрерывныя впе-  
чатлѣнія совнѣ, сѣмя тли внутри воспящаютъ челоувѣку поз-  
нать душу даже въ настоящемъ состояніи ея, тѣмъ болѣе  
препятствуютъ возвыситься до постиженія первоначальнаго  
состоянія. Однакоже, по мѣрѣ отрѣшенія отъ міра вишняго  
и погруженія въ себя, открывається челоувѣку нѣкоторая воз-  
можность по крайней мѣрѣ приблизительно гадать о перво-  
начальномъ состояніи души. «Когда не вошли въ душу отвнѣ  
житейскія попеченія, говоритъ св. Исаакъ, но пребываетъ она  
въ естественномъ состояніи (е), тогда непродолжителенъ бы-  
ваетъ трудъ ея и доходитъ она до познанія Божіей премуд-  
рости. Когда въ душевный источникъ не входятъ воды отвнѣ,

(е), Естественнымъ состояніемъ на языкѣ св. подвижниковъ  
называется постоянное общеніе души съ Богомъ. По ученію  
ихъ, единеніе души съ Господомъ также естественно душѣ,  
какъ естественны тѣлу употребленіе пищи и питія. Такъ св.  
Макарій въ 46 бесѣдѣ говоритъ: Богъ сотворилъ душу челоувѣка

(ж) тогда естественныя, точащіяся въ ней, воды непрестанно поражаютъ въ душѣ помышленія о чудесахъ Божіихъ. А какъ скоро душа оказывается не имѣющею сихъ помышленій; это значить, или что подана къ тому нѣкая причина какими либо чуждыми воспоминаніями, или чувства отъ встрѣчи съ предметами произвели противъ нея мятежь. Когда же чувства такою, чтобы быть ей невѣстою и сообщницею Его и чтобы Ему быть съ нею единымъ раствореніемъ и единымъ духомъ (§ 6). Если душа прилѣпляется Господу; то и Господь, милосердіемъ и любовью подвигнутый, къ ней приходитъ и ей прилѣпляется, и тако одинъ духъ и едино раствореніе и одинъ разумъ бываетъ душа и Господь (§ 8). Благодать непрестанно есть съ человѣкомъ и аки что естественное и срасленное бысть соприсуца ему (Восторгнутые класы стр. 156). «Когда человѣкъ сознаетъ себя находящимся въ общеніи съ Богомъ, когда ощущаетъ благодатную Его помощь, тогда только онъ находится въ состояніи естественномъ.» Богообщеніе, по словамъ автора писемъ о христіанской жизни, должно быть всегдашнимъ непрерывнымъ состояніемъ человѣка, такъ что, какъ скоро нѣтъ общенія съ Богомъ, какъ скоро оно не ощущается, человѣкъ долженъ сознаться, что стоитъ внѣ своей цѣли, внѣ своего назначенія. Состояніе, въ которомъ человѣкъ сознаетъ, что Богъ истинный есть его Богъ и самъ онъ есть Божій, т. е. говорить въ сердцѣ своемъ Богу: Господь мой и Богъ мой (Іоан. 20, 28), какъ Апостоль Ѳома и къ себѣ самому: Божій есмь, Божій есмь (Ис. 44, 5),—такое состояніе есть единое истинное состояніе человѣка, есть единственный рѣшительный признакъ присутствія въ немъ начала истинно нравственной и духовной жизни. (Письма о христіанской жизни вып. 3-й стр. 316 и 317).

(ж.) Подъ водами, входящими отвнѣ, разумѣются впечат-

заключены безмолвіемъ (з) и при помощи безмолвія устарѣють памятованія; тогда увидишь, что такое естественные помыслы души, и какія сокровища имѣеть она сокрытыми въ себѣ. Сокровища же сіи составляютъ познаніе безплотныхъ, возникающее въ душѣ само собою безъ предварительной мысли и безъ труда о немъ. Даже человекъ и не знаетъ, что таковыя помыслы возникаютъ въ природѣ человѣческой, не знаетъ, какъ постигъ онъ то, что и будучи умопредставлено, не можетъ быть уяснено для другихъ» (и).

Такъ душа, отрѣшаясь отъ міра чувственного, легко познаетъ себя,—познаетъ, что она сотворена Богомъ чистою,— и скоро возносится въ міръ горній. Иначе и быть не можетъ. «Мы вѣруемъ, что Богъ созданнаго по образу сотворилъ безстрастнымъ. Ибо всякій образъ снимается съ подлежащаго изображенія. По сему должно увѣриться, что страсти не въ природѣ души (і).

лѣнія, видимыми предметами производимыя на душу. Какъ волны ударяють въ корабль, такъ къ душѣ чрезъ чувства прираждаются впечатлѣнія возбуждающія въ ней дѣятельность отвлекающую ее отъ мысли объ устроеніи своего состоянія; эти впечатленія иногда такъ сильно увлекають душу ко грѣху, что она чувствуетъ себя какъ бы погружаемою въ волнахъ моря житейскаго и взываетъ ко Господу: спаси мя, Боже, яко внидоша воды до души моея, углѣбохъ въ тѣмнѣи глубины и нѣсть постоянія (Пс. 68, 2. 3). Когда же нѣтъ наплыва въ душу внѣшнихъ грѣховныхъ впечатлѣній,—тогда она, какъ говоритъ св. подвижникъ, по естеству, освященному и помоществуемому благодатію, стремится къ источнику жизни и святости—Богу. Это стремленіе св. Исаакъ и называетъ естественными водами, въ душѣ источающимися.

(з.) Св. Іоаннъ Лѣствичникъ говоритъ: «безмолвіе тѣла есть благочиніе и благоустройство нравовъ; безмолвіе же души есть благочиніе помысловъ и неокрадываемая мысль о Божественномъ (Лѣств. слово 27, 62).» Понятно, по этому, чѣмъ болѣе подвизающійся заключаетъ чувства отъ грѣха, тѣмъ легче и скорѣе душа стремится къ Божественному.

(и.) 20. 21 стр. (і.) 21 стр.

Какъ созданное по образу Чистѣйшаго и Всесвятаго, естество души нѣкогда было свѣтло и чисто и таковымъ же оказывается, когда прійдетъ въ первоначальный чинъ, а потому несомнѣнно, что душа бываетъ внѣ естества, когда приходитъ въ страстное движеніе (стр. 9) (к). Значить, страсти вошли въ душу въ послѣдствіи. Когда душа бываетъ сообразною съ естествомъ,—пребываетъ горѣ; а когда оказывается внѣ своего естества,—пребываетъ долу на землѣ. Какъ скоро дознано и всѣми признается, что душѣ естественна чистота, когда она находится въ своемъ естественномъ состояніи; должно смѣло сказать, что страсти, какъ болѣзнь души, ни мало не естественны ей, потому что привзошли въ нее позднѣе, какъ болѣзнь позднѣе здравія. Одному и тому же естеству не возможно вмѣстѣ быть добрымъ и лукавымъ (л). Необходимо одно предшествуетъ другому; естественно же то, что въ предметѣ—прежде всего и чѣмъ предварено все другое, потому что о всемъ случайномъ говорится, что оно не отъ естества, но привзошло отъ нѣ и за всѣмъ случайнымъ и привзошедшимъ слѣдуетъ измѣненіе; естество же само въ

---

(к.) Св. Макарій Великій говоритъ: «Душа есть тварь умная, исполненная лѣпноты, великая и чудная, прекрасное подобіе и образъ Божій, и лукавство темныхъ страстей вошло въ нее вслѣдствіе преступленія (Бесѣд. пр. Макарія стр. 11 § 7).

(л.) Это ученіе пр. Исаака не противорѣчитъ опыту, который убѣждаетъ насъ въ каждую минуту, что въ душѣ нашей, какъ учитъ св. Макарій, одни составы ея обладаемы бываютъ грѣхомъ, другими овладѣваетъ благодать. (Слово 1, гл. 11, стр. 473). Въ этомъ мѣстѣ сирійскій подвижникъ учитъ не о проявленіяхъ грѣха и благодати, по паденіи совершающихся въ душѣ; но о природѣ души, получившей отъ Бога по сотвореніи направленіе къ одному добру, а потому зло, приразившееся къ намъ по паденіи, есть нѣчто неестественное душѣ, противное ея богоподобной природѣ.—(м.) Когда овладѣваетъ душою кабая нибудь страсть, то она не природу души измѣняетъ, а ея со-

себѣ не переименовывается и не измѣняется (25 стр.) (м). При томъ если бы страсти были въ душѣ естественны, то почему душа терпѣла бы отъ нихъ вредъ? (н)—Собственно принадлежащее естеству не вредитъ ему (о).

Такимъ образомъ, по ученію св. Исаака Сирина, чистота ума, скоро возносящагося къ міру горнему, безстрастіе воли естественны душѣ и составляютъ основныя свойства ея. Но то ли теперь въ душѣ нашей? Таково ли состояніе ея?

Разсматривая настоящее состояніе души, нельзя не примѣтить, что страсти сдѣлались въ ней какъ бы естественны, составляютъ нѣкоторую твердую сущность, лежащую на душѣ (стр. 223), такъ что отъ чистоты и безстрастія остались только остатки.

Въ умѣ замѣтны слѣды чистыхъ понятій о Богѣ, къ которому человекъ можетъ даже стремиться, побуждаемый внутренно безъ внѣшнихъ наученій (91 стр). Отсюда рождается вѣра въ Бога, страхъ оскорбить Его,—чувства, примѣчаемыя у всѣхъ народовъ. Но кромѣ того, что сіи понятія не переходятъ въ живыя убѣжденія, не осуществляются въ жизни,—онѣ пріобрѣтаются долгимъ опытомъ народовъ; потому что помрачена въ человекѣ грѣхомъ та способность, вслѣдствіе которой входя въ себя, непосредственно (какъ и прилично естеству души, составляющей звѣно въ ряду духовныхъ существъ) онъ могъ бы восходить въ міръ высшій, чувствовать свою близость къ міру горнему (п). Даже тѣ понятія о Богѣ, которыя остаются въ умѣ, и самая возможность чувствовать близость міра высшаго легко помрачаются любострастною волею.

— (н.) Кто защищаетъ постыдныя страсти, говоритъ св. Макарій Великій, какъ естественныя, а не случайно вошедшія въ душу, тотъ переименовалъ истину Божию во лжу свою (Римл. 1, 2), потому что Нескверный и Чистый содѣлалъ и образъ свой подобнымъ себѣ. (Посланіе стр. 433). — (о.) 26 стр.

(п). Макар. Египетск. первая бесѣда §§ 1. 2. 3

Зло въ ней насаждено глубже, чѣмъ въ другихъ душевныхъ силахъ, а изъ нея разливается на прочія силы души (р). Чистота, естественная душѣ, помрачается; вмѣсто ея являются цѣлые ряды пороковъ, — рѣдко сквозь нихъ пробивается свободная дѣятельность воли, стремящейся любить Бога, рѣдко можно замѣчать осуществленіе преданности закону Высочайшаго существа. Наконецъ чувство вмѣсто услажденія красотой тѣхъ предметовъ, къ которымъ стремится умъ, часто увлекается наслажденіями грѣховными, — по крайней мѣрѣ почти съ равною силою въ одно время услаждается проявленіями Высочайшей Доброты, въ другое время стремится къ наслажденію порочному.

Сверхъ всего этого есть разстройство между дѣятелями въ жизни человѣческой: духомъ, душою и тѣломъ (стр. 343). Какъ скоро одна сторона беретъ перевѣсъ, — другая не можетъ не страдать. Или тѣло подчиняется духу, или духъ тѣлу, а при такомъ подчиненіи не можетъ не терпѣть вреда та или другая сторона (с). Съ перевѣсомъ одной изъ частей существа человѣческаго и прочія силы получаютъ такое или другое направление.

Изъ сего видимъ, что есть остатки первоначальнаго состоянія въ каждой изъ силъ души и въ совокупности ихъ есть возможность и даже нѣкоторое дѣйствительное осуществленіе стремленій ея къ міру горнему. А потому отъ сего то, что произошло въ каждую силу души, развить остатки добраго до первоначальной чистоты и безстрастія, привести въ согласіе и единство духъ, душу и тѣло, должно быть первымъ и существеннымъ долгомъ человѣка и непрерывною заботою его.

(р). Римл. гл. 7 ст. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23.

(с). Прекрасно изображаетъ непосредственную связь души съ тѣломъ и трудность побѣждать его св. Лѣстничникъ (сл. 15 § 86).

И такъ подвижничество состоитъ въ приведеніи къ чистотѣ и безстрастію всѣхъ силъ духа и къ согласію всѣхъ трехъ дѣятелей существа человѣческаго (т).

Такъ и было бы, если бы человѣкъ жилъ только въ своемъ внутреннемъ мірѣ, если бы слѣдовалъ внушеніямъ того, что осталось въ немъ добраго и чистаго. Но свѣтъ, оставшійся въ самомъ человѣкѣ, постоянно борется со тмою. Грѣхъ привнесъ въ душу нашу порчу, останавливающую добрыя стремленія духа нашего къ тому, что по природѣ ему естественно. Оттого сіи стремленія сперва только не приводятся въ исполненіе, а потомъ мало по малу затемняются и остаются даже внѣ сознанія для самаго человѣка.

Не удивительно послѣ сего, если міръ имѣетъ гибильное вліяніе на душу. Каждый предметъ въ мірѣ и всякое впечатлѣніе предмета вызываетъ въ человѣкѣ ту или другую, худую дѣятельность; такъ вода, сама по себѣ безцвѣтная и безвкусная, принимаетъ свойства той земли, по которой протекаетъ. Даже, не производя въ человѣкѣ грѣховныхъ мыслей и чувствъ, предметы міра своимъ безконечнымъ разнообразіемъ отвлекаютъ его отъ постояннаго самоуглубленія и сосредоточенія, — единственныхъ пособій къ стремленію души въ міръ горній.

(т). Грѣхъ разстроилъ стройность, порядокъ и взаимодействие силъ во всемъ существѣ человѣка. Въ настоящемъ нашемъ состояніи или духъ подчиняетъ себѣ тѣло, и тогда замѣчаются явленія, не безвредныя для той и другой стороны человѣка, является враждебный взглядъ на тѣло, препятствующій свободной дѣятельности духа. Или тѣло подчиняетъ себѣ духъ, — и тогда доходятъ до забвенія объ удовлетвореніи стремленіямъ богоподобнаго духа. Въ самомъ духѣ то низшія силы берутъ перевѣсъ надъ высшими, — плодами чего бываетъ исключительность занятія предметами житейскими; то высшія силы преобладаютъ надъ низшими, — и тогда обнаруживается стремленіе къ мистицизму, желаніе неумѣренныхъ, превышающихъ силы подвиговъ. Подвижничество христіанское избѣ-

Проводником впечатлѣній міра служить тѣло наше. Чрезъ пять чувствъ, какъ чрезъ пять входовъ, впечатлѣнія міра проникаютъ въ душу и вызываютъ часто безпорядочную дѣятельность въ ней. Кромѣ того, по самому тѣсному соединенію съ духомъ, плоть наша передаетъ ему свойства, движенія свои такъ, что неопытные часто смѣшиваютъ свойства, принадлежація тѣлу и естественныя душѣ. Своимъ вліяніемъ тѣло привлекаетъ къ землѣ богоподобный духъ и заставляетъ его подчиняться желаніямъ своимъ. За такимъ подчиненіемъ слѣдуетъ цѣлый рядъ пороковъ (у).

Помощникомъ же во всѣхъ таковыхъ дѣйствіяхъ тѣла является діаволь. Даже въ настоящемъ состояніи своемъ душа, предоставленная естественному своему развитію, не скоро подпала бы рабству грѣховному, еслибы діаволь не явился дѣятельнымъ учителемъ ся во злѣ. Такъ умъ нашъ большею частію стремился бы къ Богу, если бы діаволь не всѣвалъ въ насъ понятій нечистыхъ, грѣховныхъ (28 стр.). Онъ владѣетъ нѣкоторымъ образомъ естественною плотскою волею, входитъ въ душу вмѣстѣ съ впечатлѣніями отъ внѣшнихъ предметовъ, которые человекъ видитъ, или о которыхъ слышитъ, — возбуждаетъ къ зловерной дѣятельности предзнантя понятія и укоренившіяся склонности (ф).

гаетъ всѣхъ этихъ крайностей, имѣетъ цѣль — водворить міръ во всѣмъ существѣ человека, указать каждой изъ силъ соотвѣтствующую ей дѣятельность, низшія силы души подчинить высшимъ, тѣло покорить духу, всего человека поставить на пути Божіемъ.

(у). 154. 155). — Касательно видимаго подвижничества, говоритъ св. Макарій великій: знайте, что, какъ добродѣтели одна другой держатся и взаимно между собою связаны и, какъ бы въ нѣкоей священной цѣпи, одна отъ другой зависятъ, — такъ и пороки одни другими производятся и одинъ отъ другаго зависятъ (Слово 1-е гл. 8 стр. 468).

(ф). Какую власть надъ душею грѣховною имѣетъ діаволь

При столь великихъ и сильныхъ препятствіяхъ къ добру, человекъ мало по малу совершенно погрязъ бы во злѣ и погибъ, еслибы не умилосердился надъ нами Господь нашъ І. Христосъ. Онъ обновилъ насъ своею кровію;—ею очистилъ естество наше (316), вложивъ въ душу огонь (428), содѣлалъ насъ храмомъ Божиимъ. Онъ своимъ словомъ и примѣромъ призвалъ насъ къ добродѣтельному житію. Иже хочетъ по Мнѣ ити, рекъ Онъ, да возметъ крестъ свой и по Мнѣ грядетъ. Сими словами Онъ требуетъ отъ насъ не дѣланія заповѣдей, но исправленія души (х). Для сего Онъ повелѣлъ вступить въ борьбу съ грѣ-

и какъ руководить ее въ богопротивной дѣятельности, говоритъ св. Макарій такъ: «Всякая душа, несоленная Св. Духомъ, непричастная небесной соли, т. е. Божіей силы, загниваетъ и наполняется всякимъ зловоніемъ лукавыхъ помысловъ; почему лице Божіе отвращается отъ страшнаго смрада суетныхъ помысловъ тмы и страстей, живущихъ въ такой душѣ; движутся въ ней злые и страшные черви, т. е. лукавые духи и темныя силы, питаются, гнѣздятся, пресмыкаются тамъ, поѣдаютъ и растлѣваютъ ее (бесѣд. 1-я стр. 8).

(х). Этимъ выраженіемъ св. Исаакъ, подобно другимъ подвижникамъ, выражаетъ не то, будто должно исключительно предаваться созерцанію въ уединеніи пустыни,—но то, чтобы подвизающіеся не поставляли совершенства во внѣшнемъ исполненіи заповѣдей безъ внутренняго всецѣлаго очищенія души отъ сѣмени тли, въ насъ находящагося и могущаго всегда приносить плоды грѣховныя. Въ душѣ нашей, говоритъ св. Макарій В. (слово 1-е гл. 11-я стр. 472), есть какая—то глубина и составовъ у ней много. Внѣшнее писаніе заповѣдей безъ всецѣлаго внутренняго очищенія можетъ закрыть отъ подвижника нѣкоторые изъ сихъ составовъ,—и въ нихъ утаится грѣхъ. Когда подвизающійся исполняетъ внѣшнимъ образомъ заповѣди, и мало занимается внутреннимъ очищеніемъ; то симъ, по ученію св. Макарія, вводитъ въ обольщеніе умъ (также стр. 473). Поэтому, чтобъ не подпасть такому обольщенію, св. Исаакъ совѣтуетъ христіанамъ—подвижникамъ обращать вниманіе не на дѣланіе только заповѣдей, но на исправленіе души. Тайное бореніе со грѣхомъ и сокровенное

ховнымъ началомъ, кроющимся въ насъ. I. Христось предло-  
жилъ намъ крестъ, чтобы мы опредѣлили себѣ смерть и потомъ  
послали душу свою идти во слѣдъ Его (271). Борясь съ вну-  
треннимъ врагомъ, нужно также, по ученію Господа, бороться  
съ вѣшними. Такъ человѣкъ лишится славы Христовой, если  
тѣло не пострадаетъ (ц) за Христа (451). Равнымъ образомъ  
въ словѣ Христовомъ заповѣдана непрерывная брань съ міромъ  
и дьяволомъ. Кратко: I. Христось даровалъ намъ большія блага  
въ возсозданіи (480), нежели какія мы имѣли въ созданіи и  
благоволилъ объявить, что оскверненная страстями душа не  
входитъ въ чистое царство Его и не сочетаетсяъ съ душами  
святыхъ (450), если не отвергнется себя и не вступить въ  
борьбу съ препятствіями къ достиженію царствія Его.

Такимъ образомъ и естество души, и настоящее состоя-  
ніе ея и, наконецъ, заповѣдь Іисуса Христа требуютъ отъ  
человѣка непрерывной брани съ препятствіями для достиженія  
первоначальной чистоты и безстрастія,—требуютъ подвижни-  
чества.

Что же такое подвижничество, какъ не постоянная и  
усиленная брань съ страстями (43), вошедшими въ душу отвнѣ,  
проникшими до сокровеннѣйшихъ изгибовъ ея, развивающимися

размышленіе о Господѣ должны сопутствовать вѣшнему ис-  
полненію заповѣдей. Трудъ сей, по ученію св. Макарія,  
надобно намъ имѣть день и ночь при всякомъ исполненіи  
заповѣдей, молимся ли мы, ѣдимъ ли, служимъ ли, пьемъ ли,  
другое ли что дѣлаемъ. Ибо всѣ, сообразныя съ заповѣдями,  
дѣла наши, освящаются и въ чистотѣ нами совершаются не-  
престаннымъ памятованіемъ о Богѣ, страхомъ и любовію къ  
Нему; и тогда уже бываемъ внѣ вліяній сквернящаго дѣлаемое  
по заповѣдямъ Божиимъ (сл. 1-е гл. 7 ст. 466. 467).—(ц).  
Подъ именемъ сихъ страданій разумѣются подвиги, которыми  
очищается тѣло отъ страстей, или то же, чего требуетъ отъ  
христіанъ Ап. Павелъ, повелѣвая распинать плоть съ ея стра-  
стями и похотьми. Сіе—то раслинаніе плоти и есть страданіе  
ея за Христа.

при посредствѣ естественной плотской воли, чувственнаго представленія мірскихъ предметовъ, подъ вліяніемъ діавола (28), — какъ не борьба, совершающаяся для очищенія души отъ страстей (244), для приведенія въ единомысліе разстроенный грѣхомъ тройственный составъ души, духа и тѣла (343) и возвращенія чистоты всѣмъ силамъ духа (294), чтобы чрезъ то достигнуть правильныхъ отношеній и стройной дѣятельности внутри самаго челоуѣка (294) и такимъ образомъ приобрести возможность вступить въ царство души (313—314), а чрезъ то и въ царство Христово (294.—493)?

(Продолженіе будетъ)

*Открытіе духовныхъ собраній въ г. Карачевѣ.*

23 Іюля текущаго года Карачевское городское духовенство имѣло первое общее собраніе для духовныхъ собесѣдованій, посвященныхъ различнымъ предметамъ, касающимся церкви, паствы и самаго духовенства. Карачевскій протоіерей В. Любомірскій сообщаетъ объ этомъ дѣлѣ слѣдующія свѣдѣнія въ редакцію *Современнаго Листка*.

8 Апрѣля текущаго года все Карачевское духовенство, по приглашенію моему, собралось въ домъ бывшаго духовнаго правленія, для прочтенія и уясненія проекта Орловскаго духовнаго общества взаимнаго вспомошествованія. По прочтеніи проекта, живая, братская и единокорная бесѣда дала мѣсто разсужденію и о нѣкоторыхъ другихъ предметахъ, касающихся церкви, духовенства и прихожанъ. Замѣтивъ въ духовенствѣ полную охоту и живое стремленіе къ разсужденію о духовныхъ предметахъ, самъ же давно питая задушевную мысль учредить духовныя собранія, а.) для сближенія между собою духовенства б) для сообщенія въ немъ полезныхъ свѣдѣній и в) для усовершенствованія практической ея жизни и церконослужебной дѣятельности я предложилъ духовенству, не пожелаетъ ли оно имѣть общія собранія свои, для обсужденія разъясненія раз-

ныхъ предметовъ, нужныхъ для духовенства, хотя однажды въ мѣсяцъ, начиная съ Мая по Сентябрь включительно. Отвѣтъ на такое предложеніе всего духовенства былъ положительно и искренно единодушный.

„7 мая представлено было мною Преосвященному Поликарпу, Епископу Орловскому, а) объ общемъ желаніи Карачевскаго градскаго духовенства открыть собранія ихъ духовныхъ собесѣдованій и б) о дозволеніи привести это въ исполненіе. Резолюція Его Преосвященства на моемъ представленіи послѣдовала весьма благопріятная для духовенства не только Карчевскаго но всей Орловской Епархіи. „Благословляется—предположеніе, въ семь (рапортѣ) изъясненное, въ видѣ общепользныхъ опытовъ, привести въ исполненіе, и при томъ обсудить—не полезно ли будетъ на подобное предположеніе рѣшиться въ городѣ Орлѣ и дать знать къ подобнымъ предпріятіямъ объ оныхъ и другимъ благочиннымъ.“

„Вслѣдствіе такого предложенія Его Преосвященства, Орловская Консисторія признала полезнымъ для церкви, духовенства и паствы учредить духовныя собранія какъ въ г. Орлѣ, такъ и во всѣхъ уѣздныхъ городахъ Орловской губерніи. Всемъ же сельскимъ благочиннымъ сдѣланъ изъ консисторіи запросъ о „согласіи или несогласіи подвѣдомыхъ имъ священно—церковнослужителей на таковыя же собранія, равно, въ случаѣ изъясненія на сіе положительнаго отвѣта,—мнѣніи о порядкѣ предполагаемыхъ собраній.“

Первыя два собранія 22 Юля и 30 Августа посвящены были преимущественно нѣкоторымъ предметамъ церковной дисциплины и вопросу о способахъ къ лучшему обученію низшихъ членовъ причта церковному чтенію, пѣнію, катихизису и церковному уставу.

Желательно было бы чтобъ и духовенство смоленской епархіи подражало благому примѣру Карачевскаго духовенства.

## ЕПАРХИАЛЬНАЯ ХРОНИКА.

*Февраля 6-го дня. Суббота мясопустная.* Сего числа въ Спасо—Аврамѣвомъ училищномъ монастырѣ совершено было въ первый разъ поминовение усопшихъ Архипастырей Смоленскихъ, Наставниковъ, учениковъ и благотворителей Смоленской Семинаріи. Литургію и по окончаніи оной паннихиду совершалъ Ректоръ Семинаріи, Архимандритъ *Павелъ* съ Инспекторомъ Семинаріи, Архимандритомъ *Кирилломъ* и наставниками, имѣющимъ священническій санъ.

*Воскресенье. 7 Февраля.* Сего числа *Пресвященнѣйшій Антоній*, въ сослуженіи съ Архимандритомъ *Кирилломъ* и соборнымъ духовенствомъ совершалъ Божественную Литургію въ Богоявленскомъ Соборѣ. Священникъ градской Ильинской церкви *Тимовой Крыловскій* произнесъ приличное дню слово.

*Воскресенье. 14 Февраля.* Сего числа *Пресвященнѣйшій Антоній* совершалъ Божественную Литургію въ Богоявленскомъ Соборѣ, въ сослуженіи съ Архимандритомъ *Алексіемъ* и соборнымъ духовенствомъ; при концѣ Литургіи Его Пресвященствомъ произнесено приличное дню слово.

*17 Февраля. Среда. 19 Февраля. Пятница первой недѣли Великаго поста.* Пресвященнѣйшій *Антоній*, въ сослуженіи съ соборнымъ духовенствомъ совершалъ Божественную Литургію преждеосвященныхъ Даровъ въ Богоявленскомъ Соборѣ.

Въ понедѣльникъ, Вторникъ, Среду и Четвертокъ этой недѣли Пресвященнѣйшимъ читанъ былъ въ Соборѣ же на повечеріи канонъ Св. Андрея Критскаго.

*19 Февраля. Пятница.* Сего числа въ Спасо—Аврамѣвомъ училищномъ монастырѣ совершена пассія, по чину издравле установленному. (I.) По окончаніи повечерія читано Евангеліе

(I.) Пассіи во всей Смоленской Епархіи совершаются въ одномъ Спасо—Аврамѣвомъ монастырѣ.

(отъ Матѳея) святыхъ страстей, и за тѣмъ произнесено настоятелемъ монастыря Ректоромъ Семинаріи, Архимандритомъ *Павломъ* приличное содержанію чтенія Евангельскаго слово.

20 Февраля. Суббота первой недѣли Великаго поста. Сего числа Преосвященнѣйшій *Антоній*, въ сослуженіи съ Каѳедральнымъ протоіереемъ *Павломъ Ждановымъ* и съ братіею Архіерейскаго дома, совершалъ Божественную Литургію въ домово́й церкви Св. Апостоловъ.

Воскресенье 21 Февраля. Недѣля православія и торжество восшествія на Всероссійскій престолъ *Благочестивѣйшаго Государя Императора Александра Николаевича*. Сего числа Преосвященнѣйшій *Антоній*, въ сослуженіи съ Архимандритами: *Алексіемъ* и *Кирилломъ* и соборнымъ духовенствомъ, совершалъ Божественную Литургію въ Богоявленскомъ Соборѣ. Сверхъ сего Его Преосвященствомъ, при соучастіи всего градскаго духовенства, предъ Литургіею совершено послѣдованіе православія, а по окончаніи оной—молебствіе, по случаю восшествія на Всероссійскій престолъ ГОСУДАРЯ ИМПЕРАТОРА АЛЕКСАНДРА НИКОЛАЕВИЧА. За Литургіею Ректоръ Семинаріи, Архимандритъ *Павелъ* произнесъ приличное торжеству слово.

---

Редакторъ Архимандритъ *Павелъ*.

Печатать дозволяется. Цензоръ Архимандритъ *Кириллъ* Смоленскъ. 1865 года. Февраля 23-го дня. Въ частной типографіи Подпоручика А. Переплетчикова.