

ИРКУТСКІЯ

Епархіальныя Вѣдомости.

ЕЖЕНЕДЕЛЬНОЕ ИЗДАНИЕ.

Выходятъ еже-
недѣльно.

Цѣна год. изд. въ
Ирк. 5 р. съ пер.
по поч. 5 р. 50 к.

Подписка при-
нимается искл.
въ Редак. Иркут.
Епарх. Вѣд. при
Духов. Семнар.



ноября 30

1885 г.

№

48

СОДЕРЖАНІЕ: Распоряженія епархіальнаго начальства. — Благо-
дарность.

РАСПОРЯЖЕНІЯ ЕПАРХІАЛЬНАГО НАЧАЛЬСТВА.

Состоящій на вакансіи псаломщика князе-урульгинской Казанской церкви діаконъ Ксенофонтъ Поповъ, резолюціей Его Пресвященства, Пресвященнѣйшаго Мелетія епископа селенгинскаго перемѣшенъ на таковую же вакансію къ верхнеудинскому Одигитріевскому собору.

Журнальнымъ постановленіемъ читинскаго духовнаго правленія, на 15 число октября 1885 года состоявшимся, опредѣлено: церковнаго старосту цагань-усунской Николаевской церкви, казака Карпа Перевалова, съ 1 января 1886 года уволить, а вновь избраннаго на должность церковнаго старосты къ той же церкви крестьянина Михаила Семенова Прошутинскаго утвердить на будущее трехлѣтіе съ 1 января 1886 г. по 1-е января 1889 года.

Благодарность.

Вслѣдствіе значительныхъ поврежденій, причиненныхъ брянкинской Троицкой церкви сильнѣйшимъ ураганомъ 24 мая сего 1885 года, о которыхъ напечатано въ „Епархіальныхъ Вѣдомостяхъ“ въ № 28-мъ, были назначены торги и чрезъ три дня переторжка на исправленіе. На торгахъ было 20 человекъ торгующихся и выпросили цѣну 2,000 рублей съ матеріаломъ мастера, а на переторжкѣ самую меньшую—1,500 рублей. По неимѣнію такихъ средствъ причтъ и приходское попечительство были поставлены въ затрудненіе. Пслѣ торговъ, спустя недѣлю, на наше приглашеніе, явился къ намъ мастеръ, нерчинскій мѣщанинъ Василій Николаевъ Надѣляевъ и, послѣ осмотра поврежденій, согласился исправить со своимъ матеріаломъ за 950 рублей. Подрядъ былъ отданъ Надѣляеву съ разрѣшенія епархіальнаго начальства, на законномъ основаніи. А такъ какъ мастеръ Надѣляевъ исправилъ все, что слѣдовало добросовѣстно и аккуратно и за цѣну значительно низшую противъ цѣны, запрошенной на торгахъ, то причтъ брянкинской и приходское попечительство приносятъ ему, Надѣляеву, искреннюю благодарность, рекомендуя его въ тоже время, какъ мастера хорошаго и благонадежнаго причтамъ другихъ церквей, въ случаѣ подобнаго же рода затрудненій.

(Подписали): священникъ брянкинской Троицкой церкви
Платонъ Стуковъ, предсѣдатель, губернской секретарь
Петръ Плотниковъ.

19 сентября 1885 г.

П Р И Б А В Л Е Н І Я

КЪ

ИРКУТСКИМЪ ЕПАРХІАЛЬНЫМЪ ВЪДОМОСТЯМЪ.

ноября 30 № 48. 1885 г.

СОДЕРЖАНІЕ: О ламаизмѣ за Байкаломъ.

О ламаизмѣ за Байкаломъ.

Ламаизмъ у бурятъ иркутскихъ и забайкальскихъ не есть религія древняя: это дитя, родившееся, выросшее и окрѣпшее подъ сѣнію русской власти.

До покоренія Восточной Сибири русскими единственною народною вѣрою бурятъ и тунгусовъ, населявшихъ Забайкалье и иркутскую губернію, было шаманство. Даже въ Дауріи (нерчинскомъ округѣ) ламы изъ Монголіи стали появляться не ранѣе XVIII в., и то въ началѣ по одиночкѣ и въ качествѣ лекарей. Къ ихъ религіозной пропагандѣ буряты долгое время оставались глухи. Буряты, по преданію, передаваемому Преосвященнымъ Ниломъ, отдѣлывались отъ назойливой буддійской проповѣди ламъ тѣмъ, что они народъ кочевой, и потому не могутъ исполнять требованій буддійской религіи. Но ламы съумѣли устранить это препятствіе: они стали устраивать свои «кумирни» въ юртахъ, которыя удобно было перевозить съ мѣста на мѣсто, вслѣдъ за перекочевками бурятъ. Эти юрты были такъ обставлены, что онѣ походили на кумирни и аптеки. Вмѣстѣ съ симъ стало быстро увеличиваться среди забайкальскихъ бурятъ

число ламъ и ихъ вліяніе на бурятъ. Бѣдные шаманисты всюду подверглись преслѣдованію. Ни лѣса, ни горы не укрывали ихъ отъ мести ламъ. Цѣлыми стадами ламы, по словамъ Преосв. Нила, рыскали по всему Забайкалью, а въ началѣ XIX ст. явились и въ окрестностяхъ Иркутска. Въ 1741 г. мѣстное сибирское начальство въ первый разъ обратило свое вниманіе на распространеніе ламства среди бурятъ. По свѣдѣніямъ, тогда собраннымъ русскою властію, оказалось что въ это время за Байкаломъ было 11 дацановъ и 150 ламъ. Это открытіе было сдѣлано по тому поводу, что цонгольскій лама сталъ добиваться званія ширетуя. Сибирское начальство было удивлено: ламы и дацаны на его глазахъ выросли какъ бы изъ земли. На первый разъ оно ограничилось простымъ запрещеніемъ дальнѣйшаго распространенія буддизма, а для наблюденія за существующими ламами и дацанами дало настоятелю Цонгольскаго дацана титуль ширетуя. Ламы были, конечно, рады, что русское правительство признало ихъ официальное существованіе. Доселѣ они были не болѣе, какъ простыми выходцами изъ Монголіи, которыхъ во всякую минуту русское правительство могло выгнать изъ Забайкалья. Ламы только этого ждали, чтобы быстрымъ потокомъ разлиться по всему Забайкалью. И дѣйствительно, послѣ 1741 г. мѣстное сибирское начальство нѣсколько разъ собирало статистическія свѣдѣнія о числѣ ламъ и дацановъ, и каждый разъ находило быстрое увеличеніе ламства. Въ 1756 г. число ламъ увеличилось вдвое: ихъ найдено было въ этомъ году 312 человекъ, а въ 1766 г. число ламъ достигло уже 617 человекъ; слѣд. чрезъ 25 лѣтъ послѣ 1741 г., число ихъ увеличилось болѣе чѣмъ въ 4 раза. По переписи, произве-

денной въ 1822 г., найдено было у бурятъ иркутскихъ и забайкальскихъ 19 дацановъ и 2,532 ламы, а по свѣдѣніямъ, собраннымъ въ 1842 г., оказалось ламъ 5,545 ч., при бурятскомъ населеніи, принявшемъ буддизмъ, въ 120,000 ч. Слѣд. изъ 20 человѣкъ общаго числа бурятскаго народонаселенія, принявшаго буддизмъ, одинъ былъ лама *). Но и на этомъ размноженіе ламъ не остановилось; въ настоящее время, по наблюденіямъ лицъ, близко стоящихъ къ бурятамъ, число ламъ у забайкальскихъ бурятъ едва ли менѣе 10% всего бурятскаго народонаселенія.

Такое размноженіе ламъ среди забайкальскихъ бурятъ, безъ сомнѣнія, вредно во всѣхъ отношеніяхъ: экономическомъ, политическомъ и религіозно-правственномъ.

— Нужно ли это доказывать?

Вредное вліяніе ламъ на экономическій бытъ бурятъ ясно само собой. Гдѣ 10% всего народонаселенія состоитъ изъ людей, оффиціально и не оффиціально свободныхъ отъ податей и повинностей, тамъ благосостояніе народа не можетъ не падать. Къ тому же ламы умѣютъ отлично эксплуатировать суевѣріе бурятъ. Безъ нихъ, безъ ихъ гурумовъ (требъ) не обходится въ настоящее время ни рожденіе дѣтей у бурятъ, ни болѣзнь, ни бракъ, ни погребеніе. Все это стоитъ крайне дорого **). Мало этого. Ёдетъ лама, буряты спѣшатъ дать ему подводы ***); входитъ лама въ го-

*) Буддизмъ преосв. Нила стр. 250. Вторженіе буддизма въ Сибирь.

**) Напр. за погребеніе богатый платитъ 81 скотину, человѣкъ средняго состоянія 21, и самый бѣдный не освобождается отъ платы. За погребеніемъ слѣдуетъ длинный рядъ поминковъ и жертвоприношеній. У зажиточныхъ они справляются въ теченіе 49 дней, по утру, въ полдень и вечеромъ, а люди съ малымъ достояніемъ обязаны исполнить поминованіе, по крайней мѣрѣ, три раза: въ 3, 7 и 49 день. Каждое поминованіе сопровождается жертвоприношеніемъ животнаго, одна часть животнаго поступаетъ на долю умершаго и сжигается, остальными пользуются ламы. Сверхъ сего ламы получаютъ по животному за каждый совершенный ими обрядъ и общую благодарность за труды. (Буддизмъ преосв. Нила стр. 147—149).

***). Скорѣе правосл. архіерею буряты откажутъ въ подводахъ, чѣмъ ламамъ. О простыхъ миссіонерахъ и говорить нечего. См. Труды прав. миссіи иркут. епархіи. Томъ III стр. 246.

сти, къ буряту, онъ рѣжетъ лучшаго барана для его угощенія. Думаю, что и благодатная природа Забайкалья не долго выдержитъ подобную эксплуатацію безчисленной стаи ламъ. Рано или поздно нужно ждать полного раззоренія забайкальскихъ бурятъ ламами, подобно тому, какъ они раззорили Монголію.

Сверхъ вреда, приносимаго презмѣрнымъ размноженіемъ ламъ экономическому быту бурятъ, это размноженіе вредно и въ политическомъ отношеніи: оно скрѣпляетъ связи бурятъ съ Монголіей и Тибетомъ. Старое московское правительство дѣйствовало умнѣ насъ: чтобы разорвать связи бурятъ съ Монголіей, оно запретило имъ называться монголами, а велѣло называться бурятами, или братскими мужиками; оно такъ же не пускало ламъ изъ Монголіи въ Забайкалье. Съ началомъ XVIII в. ламы безбоязненно стали являться изъ Монголіи въ Забайкалье и безпрепятственно размножаться. Что же вышло? Съ размноженіемъ ламъ и усиленіемъ ихъ вліянія на бурятъ, стали возрастать и укрѣпляться связи ихъ съ Монголіей и Тибетомъ. Монголія и Тибетъ получаютъ такое же значеніе въ глазахъ бурятъ, что Іерусалимъ въ глазахъ христіанъ. Туда ежегодно отправляются на поклоненіе ургинскому Хутухтѣ и Тибетскому Далай-ламѣ цѣлыя толпы бурятъ. Оттуда являются ежегодно въ Забайкалье разнаго рода гэгэны и хубильганы (святые, перерожденцы), обирающіе въ свою очередь простодушныхъ бурятъ *). Оттуда буряты получаютъ свои

*) Въ 1877 г. по словамъ тугнуйскаго миссіонера, въ кумирняхъ Сульгинской и Галгатайской, монгольскіе ламы, подъ управленіемъ ламы Гаши-Бакиши, совершали два дня сряду свое идолослуженіе. Этимъ ламамъ буряты пожертвовали до 2,000 рогатаго скота и лошадей, деньгами до 1,000 р., кромѣ разныхъ серебр. вещей. Труды прав. миссіи иркут. епархіи. Томъ III стр. 171.

книги и всё принадлежности буддйскаго идолослуженія, а такъ же разнаго рода реликвіи, которымъ приписываютъ чудодѣйственную силу. Туда спѣшать ламы для изученія высшей буддйской мудрости. Тамъ ближе буряты знакомятся съ монголами, родственными имъ по языку, образу жизни и вѣрѣ. Куда же, естественно, болѣе и болѣе должны склоняться симпатіи буряты, религіозныя и нравственныя? Въ Россіи ли, чуждой имъ по языку, вѣрѣ и образу жизни, словомъ, по всему строю жизни, или единоплеменной и единовѣрной Монголіи? Правда, доселѣ буряты оставались и остаются непоколебимо вѣрными Россіи, но надолго ли? Мы сами какъ бы нарочно толкаемъ ихъ въ сторону Монголіи, не обращая достаточнаго вниманія на размноженіе ламъ и усиленіе ихъ вліянія на буряты.

Пока ламъ не было въ Забайкальѣ, даже пока число ихъ не было велико, буряты не чуждались русскихъ, ни ихъ вѣры, ни ихъ обычаевъ: они охотно принимали христіанство, а вмѣстѣ съ христіанствомъ и русскій языкъ и осѣдлость. За Байкаломъ вы найдете много деревень, населенныхъ, такъ называемыми, ясашными. Ясашные — это потомки буряты и тунгусовъ, принявшихъ христіанство въ прошломъ, или въ началѣ нынѣшняго столѣтія. А теперь? А теперь эти чисто русскіе люди, не только по вѣрѣ, но и по языку и образу жизни, хотя официально и доселѣ считаются инородцами. Не то мы видимъ въ настоящее время. Не смотря на правильное устройство миссіи, успѣхи ея за Байкаломъ слабы. Виной этому, главнымъ обр., ламы. Они всячески преслѣдуютъ буряты, принявшихъ христіанство: „перейти къ русскимъ, окреститься, говорятъ буряты, все равно что, удавиться“. Ламы всячески отвращаютъ буряты

отъ осѣдлой жизни и усвоенія русской культуры; желающимъ заняться хлѣбопашествомъ говорятъ, что это великій грѣхъ; желающихъ вести осѣдлый образъ жизни страшатъ тѣмъ, что они будутъ платить подати и за землю, и за сѣнокосы, что ихъ будутъ брать въ солдаты. По словамъ агинскаго миссіонера, напр., агинскіе буряты лѣтъ за 50 въ большихъ размѣрахъ занимались хлѣбопашествомъ; объ этомъ говорили ему сами буряты; объ этомъ же свидѣлствуютъ видѣнныя миссіонеромъ въ агинской степи заброшенныя пашни и каналы для проведенія воды на пашни. Теперь же рѣдкій изъ агинскихъ бурятъ сѣетъ хлѣбъ, и то не болѣе $\frac{1}{4}$ или $\frac{1}{2}$ десятины *).

А развратъ, вносимый ламами въ семейный бытъ бурятъ... Объ этомъ миссіонеры отказываются даже говорить. Извѣстно, что ламы отнимаютъ женъ у бурятъ, даже у родныхъ братьевъ **). Извѣстно, что при входѣ ламы въ юрту на ночлегъ хозяинъ изъ уваженія къ ламѣ долженъ выйти изъ юрты, жену оставивъ съ ламою. Извѣстно также, что простые буряты, если у нихъ нѣтъ дѣтей, нарочно отдаютъ своихъ женъ ламамъ, и если она возвратится къ нимъ съ приплодомъ, приписываютъ это дѣйствию ламскихъ молитвъ. Такимъ обр. ламы довели семейный бытъ бурятъ до полного разложенія. Когда миссіонеры указываютъ бурятамъ на развратъ въ ихъ семействахъ, они отвѣчаютъ: „нужды нѣтъ, вѣра наша такова, таковы и ламы ***)“.

*) № 17 Иркутскихъ Епарх. Вѣдомостей за 1885 г.

**) Въ 1876 г. на Улятуевскихъ минеральныхъ водахъ за Байкаломъ я самъ видѣлъ ламу съ тремя женами, изъ которыхъ одна, говорили, отнята была имъ у роднаго брата.

***) Советуемъ прочесть статью миссіонера Шаврова въ № 17 Епарх. Вѣдомостей за 1885 г. Изъ нея можно ясно видѣть весь вредъ, который приносятъ ламы бурятамъ.

Удивительнѣе всего въ этомъ дѣлѣ то, что мѣстное сибирское начальство въ началѣ само покровительствовало распространенію ламства у бурятъ. Оно въ XVIII в. вмѣстѣ съ ламами преслѣдовало шамановъ, уничтожало ихъ обоны, отбирало и жгло всѣ принадлежности шаманскаго служенія. Отъ XVIII в. сохранился даже указъ мѣстнаго сибирскаго начальства, которымъ запрещалось хоронить бурятъ безъ ламскаго отпѣванія. Да и въ настоящее время ламство не рѣдко встрѣчаетъ покровительство чиновниковъ. Въ отчетахъ православныхъ миссіонеровъ, проповѣдающихъ вѣру Христову за Байкаломъ, можно встрѣтить множество фактовъ индифферентнаго отношенія чиновниковъ къ преступнымъ дѣйствіямъ ламъ, или явной ихъ защиты.

Правда, быстрое чрезъ мѣру умноженіе ламъ среди бурятъ возбуждало иногда его опасеніе, и оно предпринимало рядъ мѣръ противъ этого зла. Такъ оно въ этомъ столѣтіи нѣсколько разъ пыталось составлять штаты ламъ и дацановъ, съ строгимъ запрещеніемъ увеличивать ихъ число*). Этими штатами оно хотѣло положить предѣлъ чрезмѣрному размноженію ламъ. Съ цѣлю ослабить связи бурятъ съ Монголіей, — оно подчинило всѣхъ ламъ Бандидо-Хамбѣ-ламѣ, настоятелю Гусиноозерскаго дацана**). Къ сожалѣнію, эти мѣры имѣли совершенно противоположные результаты: они еще больше скрѣпили связи бурятъ съ Монголіей и

*) Въ 1825 г., при главномъ управленіи Сибири, составлены были штаты, по которымъ полагалось при 20 кумирняхъ имѣть 516 ламъ. Въ 1830 г. чиновникъ Б. Ш., командированный для изслѣдованія ламства, составилъ свой штатъ, допускавшій 600 штат. ламъ и 6,400 сверхштатныхъ. Въ 1842 г. Иркутское губернское правленіе полагало допустить существованіе 34 кумирень съ 580 ламами. Наконецъ, въ 1853 г., составлено было положеніе о ламайскомъ духовенствѣ, утвержденное правительствомъ, въ которомъ число дацановъ назначено было 34, а число ламъ 275 (Буддизмъ преосв. Нила стр. 255).

**) Первымъ, волучившимъ званіе Бандидо-хамбо-ламы, былъ цонтольскій лама. Это было въ 1764 г. Въ 1808 г. это званіе перешло къ гусино-озерскому ширетую, за которымъ остается и доселѣ.

Тибетомъ, и могущественно содѣйствовали увеличенію числа ламъ. Видя неуспѣхъ всѣхъ правительственныхъ мѣропріятій противъ размноженія ламъ, нѣкоторые сибирскіе администраторы, даже честные и благонамѣренные, кажется, на все махнули рукой: „пусть ламы пожирають буряты, намъ до этого нѣтъ дѣла; когда нибудь буряты сами сознають весь вредъ, наносимый имъ ламами, и свергнуть съ себя ихъ иго“. Такъ разсуждающіе не знаютъ, что буряты не по доброй волѣ послѣднее отдають ламѣ, а потому что боится его, какъ колдуна, чернокнижника. И ламы всегда будутъ злоупотреблять его суевѣріемъ, если постороннее вмѣшательство не избавить его отъ нихъ. Показать и уяснить, почему законодательство и административныя мѣры, не разъ предпринимаемыя правительствомъ противъ размноженія ламъ и клонившіяся къ ослабленію связей буряты съ Монголіей и Тибетомъ, не удалась -- вотъ главная цѣль настоящей статьи. Не отказываемся намѣтить и болѣе дѣйствительныя мѣры противъ этого зла; вмѣстѣ съ симъ, въ заключеніе, постараемся опровергнуть всѣ возраженія, которыя намъ приводилось слышать противъ вмѣшательства правительства въ религіозныя дѣла буряты.

Въ своихъ разсужденіяхъ объ этомъ вопросѣ мы будемъ имѣть въ виду главнымъ обр. положеніе о ламайскомъ духовенствѣ 1853 г. Это была первая общая законодательная мѣра правительства относительно ламства. Она выработывалась сибирскою администраціею въ теченіе 30 лѣтъ: ей предшествовали собраніе статистическихъ свѣдѣній о ламахъ, неоднократныя послылки чиновниковъ для изученія быта буряты; ознакомленія съ китайскимъ законодательствомъ относительно ламства. Казалось бы, — положеніе о

ламайскомъ духовенствѣ 1853 г. должно было выйти Chef d'oeuvre законодательнаго искусства сибирской администраціи. Но увы! Оно оказалось зданіемъ, построеннымъ на пескѣ.

Почему? Потому, что основныя начала, положенныя во главу положенія о ламайскомъ духовенствѣ, не вѣрны.

Правительство признало въ немъ ламъ духовенствомъ, имѣющимъ то же отношеніе къ простымъ бурятамъ, какое имѣетъ православное духовенство къ мірянамъ; на самомъ же дѣлѣ ламы вовсе не духовенство.

Оно хотѣло учрежденіемъ надъ ламами начальника въ лицѣ Хамбо-ламы съ архіерейскими прерогативами замѣнить Далай-ламу; но замѣнить во мнѣніи буряты Далай-ламу Хамбо-ламой невозможно; это два лица въ буддійскомъ мірѣ совершенно различныя.

Составители же положенія о ламайскомъ духовенствѣ разсуждали такъ: Если есть буддійская религія, значитъ въ ней есть и духовенство. Кто же долженъ быть признанъ у буряты духовенствомъ и кто мірянами? Очевидно, ламы, которые носятъ особенную, отличную отъ простыхъ буряты одежду, совершаютъ идолослуженіе въ своихъ дацанахъ и читаютъ гурумы у буряты, есть духовенство, а прочіе буряты, которые ихъ почитаютъ, міряне. Къ сожалѣнію, ламы признаютъ своимъ паной Далай-ламу, живущаго за границей, гдѣ-то въ Тибетѣ; это неудобно въ политическомъ отношеніи. Нельзя ли замѣнить Далай-ламу своимъ домашнимъ бурятскимъ архіереемъ, который бы утверждался въ своемъ званіи, для возвышенія его авторитета въ глазахъ буряты, Высочайшею грамотою, получалъ въ награду медали, а потомъ и ордена? И вотъ въ силу этихъ соображеній лам-

ство признается духовенствомъ, Хамбо-лама его начальникомъ, а прочіе буряты почислены мірянами буддистами *). Такъ-то просто рѣшаются у насъ дѣла величайшей важности! Составители положенія не позаботились ближе познаться съ буддѣйскимъ вѣроученіемъ; они не подумали, что нельзя рѣшать религіозныхъ вопросовъ на основаніи однихъ виѣшнихъ признаковъ сходства. Вѣдь на основаніи этихъ признаковъ слѣдовало бы и шамановъ признать духовенствомъ: они также совершаютъ идолослуженіе и своего рода требы у бурятъ, надѣваютъ, по крайней мѣрѣ, въ это время особенную одежду. А жаль что не признали и шамановъ духовенствомъ и не надѣлили ихъ разными привилегіями: это было бы вполне послѣдовательно и либерально.

Мы сказали, что ламъ нельзя считать духовенствомъ. Въ самомъ дѣлѣ: что такое ламы, по буддѣйскимъ понятіямъ? Это есть общество отшельниковъ, аскетовъ, назовите ихъ, пожалуй, болѣе знакомымъ именемъ монаховъ **). Простымъ отшельникомъ и аскетомъ былъ самъ основатель буддизма Шакіямуні. Послѣдователи его считались только тѣ, которые вступали въ основанное имъ общество отшельниковъ. Первые послѣдователи Будды, подобно христіанскимъ подвижникамъ, жили въ лѣсахъ и пещерахъ; впоследствии они стали жить въ особо устроенныхъ зданіяхъ, или общежитіяхъ. Это и есть наши бурятскіе дацаны. Зна-

*) Разсужденія эти заимствованы нами изъ дѣлъ глав. управленія Вост. Сибири о составленіи положенія 1853 г.

**) Монашество христіанское въ настоящее время причисляется къ духовенству. Но первоначально, при своемъ появленіи, оно принадлежало къ сословію мірянъ; даже запрещалось монахамъ принимать санъ священства. Уже Халкидонскій соборъ, спустя 150 лѣтъ послѣ появленія монашества, подчинилъ монаховъ особому надзору епископовъ, и этимъ сопричислилъ ихъ къ духовному сословію, тѣмъ болѣе, что запрещеніе монахамъ принимать санъ священства не только было оставлено, но даже изъ нихъ преимущественно избирались епископы.

читать, дацанъ не приходскій храмъ, или зданіе, назначенное для общественной молитвы мірянъ; это есть нечто въ родѣ нашихъ монастырей *). При вступленіи въ общечитіе буддійскіе отшельники даютъ слѣдующіе главнѣйшіе обѣты: хранить цѣломудріе (обѣтъ безбрачія), щадить жизнь всего живого (не только человѣка, но и животныхъ и даже насекомыхъ), не касаться ни золота, ни серебра (обѣтъ отреченія отъ собственности) и заботиться о спасеніи всѣхъ тварей. Какъ отшельники и аскеты, первые послѣдователи Будды никакихъ ближайшихъ отношеній къ міру не имѣли. Всѣ ихъ отношенія къ міру ограничивались испрошеніемъ пищи, первоначально не болѣе, какъ на одинъ день. Никакихъ требъ въ родѣ нашихъ христіанскихъ, или еврейскихъ и магометанскихъ, у буддистовъ не было. Родились ли дѣти у мірянъ, женились ли они, умирали ли, — буддійскіе отшельники въ эти дѣла не вмѣшивались. Въ такомъ видѣ остается буддизмъ даже въ настоящее время въ Китаѣ, гдѣ буддійская религія есть одна изъ господствующихъ. Тамъ одни богатые люди приглашаютъ ламъ къ себѣ въ домъ для чтенія заклинаній надъ умершими, но не однихъ ламъ, но и послѣдователей другихъ сектъ **). По этому правильно говорятъ, что буддійская религія есть религія ламъ, а не народа. ***).

Къ сожалѣнію, не такъ поставлено дѣло у насъ. Ошибкою составителей положенія 1853 г., признавшихъ ламъ духовенствомъ, выдумавшихъ какія-то требы у буддистовъ,

*) Между тѣмъ въ положеніи о ламайскомъ духовенствѣ 1853 г. дацану придано значеніе приходскаго храма, каждому дацану приписана извѣстная мѣстность, населенная бурятами, оно прямо въ положеніи называется приходомъ.

**) Труды пекинск. миссіи. Томъ II, обѣты буддистовъ стр. 195. См. также сочиненіе Ольденберга: Будда, его жизнь, ученіе и община стр. 312.

***) Въ Китаѣ три религіи официальныхъ: конфуція, буддійская и лаодзи. Первая есть религія ученыхъ, вторая — ламъ, а третья народа.

ламы отлично воспользовались. Они теперь ведутъ своего рода метрики, въ которыя спѣшатъ вписывать бурятскихъ дѣтей, даже отъ смѣшанныхъ браковъ язычниковъ съ христіанами *), напутствуютъ своими обрядами (гурумами) родившихся, бракосочетавшихся, больныхъ и умершихъ бурятъ. Но что такое ихъ гурумы? Это есть странная смѣсь магіи, астрологіи и шаманства. Всего менѣе въ нихъ чистыхъ буддѣйскихъ элементовъ. Описывать все ихъ гурумы для нашей цѣли излишне. Возьмемъ наудачу изъ книги Преосв. Нила описаніе гурума, совершаемаго надъ больными. Онъ называется у нихъ: „призывъ души“. Ламы вѣрятъ, что въ человѣкѣ двѣ души -- животная и духовная; послѣдняя можетъ быть похищена у человѣка демонами; съ похищеніемъ этой души человѣкъ быстро слабѣетъ умомъ и памятью; лекарства ему не въ помощь, а лишь гурумы подають лучъ надежды и утѣшенія. Когда не останется сомнѣнія, что душа похищена у больного иргачиномъ, то первымъ долгомъ считаютъ умолиститивить адскаго бога Чой-жило, дабы при помощи его вызвать похитителя и отобрать душу. Съ этой цѣлю дѣлають изображеніе десяти иргачиновъ, съ надписаніемъ на оборотѣ именъ ихъ. Дождавшись полночи, иргачиновъ кладутъ въ мѣшокъ изъ сырой, пестрой кожи и завязываютъ такимъ же арканомъ въ девять оборотовъ. Потомъ нарочито избираемые изъ общества девять смѣльчаковъ, окруживъ заключенныхъ иргачиновъ и имѣя каждый въ готовности оружіе, какъ бы для ихъ пораженія, внимають заклинаніямъ, произносимымъ ламой по руководству таинственной книги Сидиль. По окончаніи же заклинаній, одинъ изъ отважнѣйшихъ, схвативъ за арканъ

*) Труды правосл. миссіи иркутск. епархіи. Томъ III стр. 537.

и перекинувъ его чрезъ плечо, увлекаетъ мѣшокъ изъ юрты и трижды обѣгаетъ ее въ сопровожденіи толпы, старающейся сколько можно болѣе встревожить духовъ ночи дикимъ воплемъ, стукомъ оружія, звуками трубъ и бубновъ. А когда мѣшокъ съ иргачинами появляется въ предверіи юрты, его встрѣчаютъ стрѣльбою и посиѣшно выбрасываютъ истукановъ на землю, замѣчая, какъ они падаютъ, ницъ или на спину. И тутъ же упавшихъ ницъ раздробляютъ молотомъ; напротивъ лежащіе на спинѣ признаются требующими новыхъ заклинаній. По сему опять кладутъ ихъ въ мѣшковъ и подвергаютъ новымъ усиленнымъ заклинаніямъ, повторяя вмѣстѣ съ тѣмъ и сцену бѣготни. Репетиція эта съ дополнительными къ ней обѣтами, опредѣляемыми книгою Сидилъ, продолжается дотолѣ, пока всѣ иргачины упадутъ ницъ и попадутъ подъ сокрушительный молотъ *).

Здѣсь въ описаніи гурума „призывъ души“, каждая подробность носитъ на себѣ ясныя слѣды шаманства. Шаманы также вѣрятъ, что болѣзни происходятъ отъ того, что душа человѣка похищается злымъ духомъ; чтобы исцѣлить больного, надобно отнять у него похищенную душу и возвратить въ тѣло. Шаманы также дѣлаютъ изображеніе того или другаго духа (читхура), похитившаго душу; также произносятъ надъ ними заклинаніе съ принесеніемъ жертвы; также выносятъ изъ юрты изображенія читхура и бросаютъ его въ лѣсу, или вѣшаютъ на деревѣ, недостаетъ только чтенія какой-либо буддійской книги, но это потому, что у шамановъ нѣтъ письменности. Ясно, что ламы, не имѣя силъ одолѣть среди монголовъ шаманства, усвоили сами ихъ обряды, и даже вѣрованія о происхожденіи болѣзней.

*) Буддизмъ преосвящ. Нила стр. 134.

Самъ же буддизмъ не допускаетъ ни жертвъ, ни молитвъ, и слѣдовательно никакого посредничества духовенства; буддистъ спасается единственно аскетизмомъ. Изъ сказаннаго мной, кажется, достаточно ясно видно, что ламство въ буддѣйской религіи не есть духовенство, а отшельники; что всѣ ламскія требы у мірянъ, всѣ ихъ гурумы выдуманы единственно съ цѣлю эксплуатировать монголовъ и бурятъ и устранить хотя виѣшнимъ образомъ шамановъ. Въ этомъ отношеніи ламы имѣютъ большое сходство съ іезуитами, съ ихъ способомъ обращенія китайцевъ и индійцевъ въ христіанство; какъ іезуиты въ своей христіанской проповѣди примѣнялись къ народнымъ вѣрованіямъ и обрядамъ, такъ поступали и поступаютъ ламы въ отношеніи бурятъ *). Но слѣдуетъ ли русскому правительству узаконять подобное отношеніе ламъ къ простымъ бурятамъ, тѣмъ болѣе, что подобныхъ отношеній не существуетъ въ Китаѣ, откуда пришли къ намъ лаиы? Пусть разсудитъ читатель!

Другая основная ошибка, допущенная въ положеніи о ламайскомъ духовенствѣ,—это подчиненіе всѣхъ ламъ Хамбо-ламѣ съ цѣлю разорвать связь бурятъ съ Монголіей и Тибетомъ. Составители положенія, очевидно, не понимали, что Бандидо-Хамбо-ламу нельзя приравнивать къ Далай-ламѣ. Бандидо-лама (значитъ *ученый*) есть нечто иное, какъ почетный титулъ, даваемый въ Китаѣ ширетуямъ (настоятелямъ) нѣкоторыхъ буддѣйскихъ монастырей. У насъ этотъ почетный титулъ получилъ отъ Далай-ламы сначала цонгольскій ширетуй, а потомъ гусино-озерскій. Мы же сдѣла-

**) Это доказываетъ яснѣйшимъ обр. отношеніе ламъ къ обонамъ: сначала ламы истребляли обоны, сожигали ихъ, а теперь, не могши истребить вѣру бурятъ въ обоны, сами усвоили ихъ; въ извѣстные дни совершали при нихъ свои хуралы,—только безъ шаманскихъ жертвъ.

ли гусино-озерскаго ширетуя начальникомъ всѣхъ ламъ Восточной Сибири. А Далай-лама? Далай-лама не есть какой-либо административный начальникъ, даже не папа; это есть, по вѣрованію буддистовъ, одно изъ перерожденій Будды *), а по понятіямъ простыхъ бурятъ, святой человекъ, никогда не умирающій, знающій все настоящее и будущее, обладающій необычайною чудотворною силою, словомъ существо, имѣющее всѣ божественныя свойства. Административной власти надъ ламами Далай-лама не имѣетъ; онъ пользуется почетомъ, только какъ святой; въ управленіе ламами онъ не вмѣшивается. Правда, его именемъ иногда даютъ почетныя титулы разнымъ ширетуямъ, какъ у насъ гусино-озерскому; но этимъ и ограничивается вся его мнимая власть надъ ламами. И такъ можно ли замѣнить божественный авторитетъ Далай-ламы во мнѣніи бурятъ авторитетомъ Хамбо-ламы, простаго настоятеля дацана, хотя бы вы и дали ему высшую административную власть надъ ламами? Для большаго уясненія дѣла обратимся къ аналогіи. Представимъ себѣ, что въ какомъ-либо изъ нашихъ монастырей появился высокій подвижникъ, въ родѣ Серафима саровскаго, къ которому бы сталъ стекаться народъ для принятія благословенія и въ чаяніи исцѣленій. Вамъ это не нравится, и вы говорите народу: „не ходите къ этому монаху, вотъ вамъ свой мѣстный духовный начальникъ; обращайтесь къ нему въ вашихъ духовныхъ нуждахъ“. Послушался ли бы васъ народъ, какъ вы думаете? Не то же ли самое хотѣли сдѣлать и составители положенія о ламайскомъ духовенствѣ, когда религіозно-нравственный авторитетъ Далай-ламы ду-

*) Собственно Далай-лама есть глава секты желтаго закона. Основаніемъ этой секты былъ Цзунъ-наба, родившійся въ 1417 г. Этотъ Цзунъ-наба завѣщаль двумъ своимъ ученикамъ преемственно перерождаться, поддерживать и распространять буддійское ученіе. Одинъ изъ этихъ учениковъ перерождается въ лицѣ Далай-ламы, другой въ лицѣ Бальчинъ-ламы. По преданію, душа Далай-ламы есть частица Бодисатвы Аваликотевары, а Бальчинъ-лама есть перерожденцъ Бодисатвы Вадэиры. Китайскіе Императоры въ 1652 г. дали Далай-ламѣ титулъ: добродѣтельнѣйшаго и могущественнаго западнаго Будды. Труды пеннск. миссіи. Томъ II стр. 449.

мали замѣнить возвышеніемъ административнаго авторитета Хамбо-ламы? Ясно, что попытка эта должна была кончиться ничѣмъ; связей буряты съ Монголіей и Тибетомъ не разорвали ею а только создали среди ламъ новый санъ, приравниваемый бурятами къ архіерейскому, только сообщили единствомъ управленія большую силу организаціи ламъ, съ которою теперь приходится бороться самому правительству. Прежде каждый дацанъ жилъ и управлялся самостоятельно и независимо, или же появлялись два Хамбо-ламы, напр., цонгольскій и гусиноозерскій, которые своимъ соперничествомъ и внутренними спорами подрывали силу ламства *). А теперь всѣ они, руководимые Хамбо-ламой, дѣйствуютъ какъ одинъ человекъ. Можетъ быть, положеніе о ламайскомъ духовенствѣ 1853 г., при всей невѣрности основныхъ его началъ, принесло бы нѣкоторую пользу, еслибъ оно исполнялось. Въ немъ строго запрещается строить новые дацаны, или возводить въ сословіе ламъ кого либо сверхъ штата; виновнымъ въ нарушеніи этого закона угрожается лишеніемъ сана и обращеніемъ въ свѣтское званіе; дозволяется ламамъ выходить изъ своихъ дацановъ не иначе, какъ по письменному каждый разъ дозволенію ширетуя, и не далѣе черты своего прихода, для исполненія требъ, по требованію прихожанъ; ламъ, уличенныхъ въ блудъ, повелѣвается лишать сана, съ запрещеніемъ носить ламскую одежду; всѣмъ вообще ламамъ запрещается принимать въ свои дома женщинъ; за нарушеніе сего виновный возводится на низшую степень, а хуваракъ обращается въ свѣтское званіе. Школу для приготовленія дѣтей къ ламскому служенію дозволяется имѣть только при гусино-озерскомъ дацанѣ изъ 35 человекъ. Казалось бы, приняты всѣ мѣры къ уменьшенію числа ламъ и къ поправленію ихъ нравственности. На дѣлѣ вышло не то.

(Окончаніе въ слѣдующемъ №).

*) Буддизмъ преосв. Няла стр. 253.

Редакторъ, Ректоръ Иркутской Духовн. Семинаріи Архимандритъ *Григорій*.

Печатать дозволяется: Цензоръ, Инспекторъ Иркутской Духовной Семинаріи *Яковъ Стуковъ*.

Иркутскъ, 1885. Типографія Н. Н. Синицына, Хард. ул. д. № 92.