

ВОРОНЕЖСКІЯ

ЕПАРХИАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ.

ГОДЪ ДЕВЯТЫЙ

выходятъ два раза въ мѣсяцъ 1-го и 15-го числа. Подписка принимается на годъ въ редакціи Епар. Вѣдомостей при дух. семинаріи въ Воронежѣ.

№ 4.

Цена сему изданію на годъ— 4 руб., а съ доставкою или пересылкою— 5 руб.: въ томъ числѣ почтъ 60 к., за бандероль, упаковку и др. расходы 40 к.

15-го Февраля 1874 года.

СОДЕРЖАНІЕ.— *Отдѣлъ оффиціальнѣй.*— Правительственныя распоряженія: Указы Его Императорскаго Величества, съ препровожденіемъ Высочайшаго Манифеста о совершившемся бракосочетаніи Ея Императорскаго Высочества.— Относительно порядка принесенія Святѣйшему Синоду со стороны духовныхъ лицъ просьбъ и жалобъ на дѣйствія непосредственныхъ ихъ начальствъ.— По духовному-вѣдомству:— Извлеченіе изъ отчета оберъ-прокурора Св. Синода за 1872-й г. (продолженіе).— Уставъ о воинской повинности (продолженіе).— *Отдѣлъ неоффиціальнѣй.*— Слово въ недѣлю Православія.

ОТДѢЛЪ ОФФИЦІАЛЬНЫЙ.

УКАЗЫ

ЕГО ИМПЕРАТОРСКАГО ВЕЛИЧЕСТВА

САМОДЕРЖЦА ВСЕРОССИЙСКАГО

ИЗЪ СВЯТѢЙШАГО ПРАВИТЕЛЬСТВУЮЩАГО СУНОДА.

Съ препровожденіемъ Высочайшаго Манифеста о совершившемся бракосочетаніи **ЕЯ ИМПЕРАТОРСКАГО ВИСОЧЕСТВА, ГОСУДАРЫНИ ВЕЛИКОЙ КНЯЖНЫ МАРИИ АЛЕКСАНДРОВНЫ** съ Его Королевскимъ Высочествомъ Принцемъ Алфредомъ Эрнестомъ Албертомъ Великобританскимъ, Герцогомъ Эдинбургскимъ.

По указу ЕГО ИМПЕРАТОРСКАГО ВЕЛИЧЕСТВА, Святѣйшій Правительствующій Синодъ слушали,

во *первыхъ*, сообщенный при вѣдѣніи Правительствующаго Сената печатный экземпляръ Высочайшаго ЕГО ИМПЕРАТОРСКАГО ВЕЛИЧЕСТВА Манифеста, состоявшагося въ 11-й день текущаго Января, о совершившемся сего же числа бракосочетаніи Ея Императорскаго Высочества, Государыни Великой Княжны МАРИИ АЛЕКСАНДРОВНЫ съ Его Королевскимъ Высочествомъ Принцемъ Алфредомъ Эрнестомъ-Албертомъ Великобританскимъ, Герцогомъ Единбургскимъ, и *во вторыхъ*, предложенную господиномъ Синодальнымъ Оберъ-Прокуроромъ Высочайше утвержденную по сему случаю новую форму возношенія на эктеніяхъ Высочайшихъ Именъ Августѣйшей Фамиліи. Приказали: О всерадостномъ торжествѣ благополучно совершившагося бракосочетанія Ея Императорскаго Высочества, Государыни Великой Княжны МАРИИ АЛЕКСАНДРОВНЫ съ Его Королевскимъ Высочествомъ Принцемъ Алфредомъ-Эрнестомъ-Албертомъ Великобританскимъ, Герцогомъ Единбургскимъ объявивъ указами Московской и Грузино-Имеретинской Святѣйшаго Синода Конторамъ, Синодальнымъ Членамъ и прочимъ Преосвященнымъ Епархіальнымъ Архіереямъ, Главнымъ Священникамъ Гвардіи и Гренадеръ и Арміи и Флотовъ, а также Ставропигіальнымъ Даврамъ и Монастырямъ, предписавъ имъ: по предварительномъ сношеніи съ Гражданскими Начальствами, прочтя во всѣхъ городскихъ соборныхъ и приходскихъ церквахъ, въ первый день по полученіи сихъ указовъ, а въ сельскихъ и монастырскихъ въ первый же воскресный или праздничный день, Высочайшій Манифестъ предъ Литургіею, отправить торжественно благодарственное Господу Богу молебствіе съ колѣнопреклоненіемъ и трехъ-дневнымъ звономъ (кромѣ тѣхъ церквей, гдѣ таковое уже совершено по особому распоряженію), и какъ ири семъ случаѣ, такъ и впредь, во всѣхъ священнодѣйствіяхъ на эктеніяхъ и другихъ,

гдѣ слѣдуетъ, мѣстахъ, при возношеніи Высочайшихъ Именъ Августѣйшей Фамиліи, провозглашать, согласно съ Высочайше утвержденною новою формою, послѣ именъ Ихъ Императорскихъ Высочествъ, Великихъ Князей: Николая, Михаила, Георгія, Александра и Сергія Михайловичей, такъ: о Благовѣрныхъ Государыняхъ: Великой Княгинѣ МАРІИ АЛЕКСАНДРОВНѢ и о Супругѣ Ея... Н. сей конецъ препроводить, при посылаемыхъ указахъ потребное количество экземпляровъ Высочайшаго Манифеста и упомянутой Высочайше утвержденной формы и отослать одинъ экземпляръ въ Правительствующій Сенатъ при вѣдѣніи, Января 14 дня 1874 г., № 3.

Относительно порядка принесенія Святѣйшему Синоду со стороны духовныхъ лицъ просьбъ и жалобъ на дѣйствія непосредственныхъ ихъ начальствъ.

По указу Его Императорскаго Величества, Святѣйшій Правительствующій Синодъ слушали: подавную Святѣйшему Синоду однимъ священнослужителемъ жалобу на Епархіальное начальство прежде окончательнаго распоряженія послѣдняго по его дѣлу, и справку, по коей оказалось, что циркулярнымъ указомъ Святѣйшаго Синода отъ 31 декабря 1856 года, предписано по всему духовному вѣдомству для обявленія подвѣдомственнымъ лицамъ: 1) что впредь всякія просьбы, присылаемыя въ Святѣйшій Синодъ, помимо ближайшихъ начальствъ, по какимъ бы то предметамъ ни было, будутъ оставляемы безъ дѣйствія, и просители за отступленіе отъ законовъ, кромѣ взысканія за бумагу, будутъ подвергаемы отвѣтственности; 2) что хотя лицамъ, имѣющимъ справедливыя основанія къ жалобамъ на дѣйствія ближайшихъ своихъ начальствъ, не воспрещаются та-

ковья жалобы, но онѣ должны быть присылаемы, по исполненіи въ Епархіальномъ Управленіи установленнаго обряда, на гербовой бумагѣ четвертаго разбора и, непременно, по установленной формѣ; а если къ просьбамъ прилагаемы будутъ документы, то и съ нихъ должны быть снимаемы и прилагаемы копии на гербовой бумагѣ третьяго разбора; при неисполненіи же сего жалобщиками, жалобы таковыя будутъ также оставляемы безъ дѣйствія, на вышесказанномъ основаніи. Приказали: Подтвердить циркулярнымъ указомъ Синодальнымъ Конторамъ, всеѣмъ Епархіальнымъ Преосвященнымъ, Главнымъ Священникамъ Гвардіи и Гренадеръ и Арміи и Флотовъ, а также Начальствамъ Ставропигіальныхъ монастырей, для объявленія подвѣдомственнымъ лицамъ, о точномъ соблюденіи со стороны послѣднихъ указа Святѣйшаго Синода отъ 31 Декабря 1856 года относительно порядка принесенія Святѣйшему Синоду просьбъ и жалобъ на дѣйствія непосредственныхъ ихъ начальствъ. Ноября 30 дня 1873 года.

ПО ДУХОВНОМУ ВДОМСТВУ.
ИЗВЛЧЕНІЕ ИЗЪ ВСЕПОДДАННѢЙШАГО ОТЧЕТА
ОБЕРЬ-ПРОКУРОРА СВЯТѢЙШАГО СІНОДА ПО
ДУХОВНОМУ ВДОМСТВУ ЗА 1872 ГОДЪ.

(Продолженіе).

Дѣятельность мисси тобольской Епархи.

Въ отдаленномъ Березовскомъ краѣ тобольской епархіи находились три миссіонерства: обдорское, сургутское и кондинское. Должностныхъ лицъ при нихъ положено по штатамъ: при обдорскомъ миссіонерствѣ: настоятель, два священника, діаконъ и четыре причетника; въ кон-

динскомъ — настоятель кондинскаго монастыря и два іеромонаха. Но въ отчетномъ году ни въ одномъ изъ этихъ миссіонерствъ не состояло штатнаго числа служащихъ лицъ.

Члены обдорской миссіи съ января до половины февраля, по случаю ежегодно бывающей въ Обдорскѣ ярмарки, на которую стекается очень много инородцевъ, проповѣдывали слово Божіе на мѣстѣ, въ самомъ Обдорскѣ, и успѣли приобрѣсти здѣсь для церкви Христовой 26 идоло-поклонниковъ обою пола. За тѣмъ одинъ изъ миссіонеровъ, священникъ Николай Герасимовъ, въ теченіи года предпринималъ нѣсколько путешествій въ разныхъ направленіяхъ миссіонерскаго округа. Сначала онъ отправился внутрь тундры по низовой дорогѣ къ берегамъ рѣки Надыма сколько для утвержденія въ вѣрѣ окрещенныхъ инородцевъ и совершенія у нихъ христіанскихъ требъ, столько же и для обращенія въ Христіанство самоѣдовъ — язычниковъ. Во время этого путешествія миссіонеромъ было посѣщено въ разныхъ мѣстахъ девять небольшихъ инородческихъ кочевьевъ, гдѣ онъ исполнялъ духовныя требы и произносилъ поученія, которыя съ любовью слушались инородцами. Въ мартѣ миссіонеръ Герасимовъ совершилъ другое путешествіе вверхъ по рѣкѣ Оби въ кочевья крещенныхъ остяковъ, для исповѣди и приобщенія ихъ. Здѣсь онъ посѣтилъ шесть остяцкихъ кочевьевъ, разбросанныхъ на довольно большомъ разстояніи, и въ каждомъ изъ нихъ, при стеченіи остяковъ отправлялъ ежегодныя богослуженія, сопровождая ихъ пастырскими поученіями, а внѣ богослуженія обучалъ инородцевъ молитвамъ и передавалъ имъ рассказы изъ св. исторіи, дополняя свои повѣствованія живописными изображеніями библейскихъ и евангельскихъ событій. Въ эту поѣздку имъ было исповѣдано и приобщено до 300 остяковъ обою пола, окрещено 12 мла-

денцевъ, и миссіонеръ имѣлъ утѣшеніе убѣдиться, что ино-
родцы охотнѣе чѣмъ прежде начинаютъ участвовать при
богослуженіяхъ и приступать къ св. таинствамъ. Въ
іюнѣ священникъ Герасимовъ предпринялъ новое путе-
шествіе—на низовыя лѣтнія кочевья остяковъ и самоѣ-
довъ, взявъ съ собою походную церковь, а для чтенія
и пѣнія при богослуженіяхъ—двухъ самоѣдскихъ маль-
чиковъ, учениковъ миссіонерскаго училища. Проникнувъ
далѣе Обской губы, миссіонеръ встрѣчалъ очень много
инородцевъ, какъ христіанъ, такъ и язычниковъ, и бе-
сѣдовалъ съ тѣми и другими объ истинахъ христіан-
ской вѣры, но мало былъ утѣшенъ успѣхомъ своей про-
повѣди. Въ теченіе двухъ мѣсяцевъ имъ просвѣщено
св. крещеніемъ лишь 11 язычниковъ и 12 младенцевъ
христіанскихъ родителей. Столь незначительный успѣхъ
объясняется закоснѣлымъ фанатизмомъ низовыхъ инород-
цевъ. Наконецъ, въ ноябрѣ священникъ Герасимовъ
отправился вверхъ по рѣкѣ Оби и посѣтилъ многіе улусы
остяковъ, утверждая ихъ въ вѣрѣ и исполняя у нихъ
христіанскія требы. Дѣятельность двухъ другихъ чле-
новъ обдорской миссіи ограничивалась служеніемъ въ
обдорской церкви, преподаваніемъ въ миссіонерскомъ
училищѣ и, наконецъ, обращеніемъ тѣхъ изъ инород-
цевъ-язычниковъ, которые по дѣламъ своимъ пріѣзжа-
ли въ Обдорскъ. Вообще же успѣхи этой миссіи были
не велики: трудами ея въ продолженіе отчетнаго года
просвѣщено язычниковъ-самоѣдовъ 40 и остяковъ 17 че-
ловѣкъ обою пола.

Относительно религіозно-нравственнаго характера
инородцевъ, среди которыхъ трудится обдорская миссіа,
миссіонеры свидѣтельствуютъ слѣдующее: самоѣды по
принятіи христіанства, стараются, по возможности, со-
держать и исполнять уставы церкви (хотя не чужды въ
тоже время и языческихъ суевѣрій), усердны къ ней и

довольно почтительны къ доховенству. Остяки же, и по принятіи св. крещенія, тайно придерживаются вѣковыхъ своихъ языческихъ обычаевъ и нерѣдко приносятъ жертвы идоламъ, неохотно исповѣдываются и приобщаются св. таинъ, довольно холодны къ Церкви и мало расположены къ духовенству; а остающіеся изъ нихъ въ язычествѣ крайне грубы, закоснѣлы и упорны въ своихъ суевѣріяхъ.

Въ существующемъ при обдорской миссіи училищѣ обучались и дѣти мѣстнаго духовенства и обдорскихъ жителей — мѣщанъ и казаковъ, и дѣти инородцевъ, всего 26 мальчиковъ и 9 дѣвочекъ. Въ числѣ учениковъ были четыре мальчика самоѣдскіе и одинъ остяцкій, которые содержались на счетъ миссіонерскихъ суммъ.

Членамъ сургутской миссіи вмѣнено въ обязанность объѣзжать, по очереди, кочевья ихъ прихожанъ, чтобъ на мѣстѣ жительства инородцевъ наставлятъ и укрѣплятъ ихъ въ вѣрѣ и жизни христіанской, а пристающимъ къ Сургуту инородцамъ-язычникамъ проповѣдывать евангельское ученіе. Согласно съ этимъ назначеніемъ, сургутскіе миссіонеры въ 1872 году занимались исполненіемъ всѣхъ христіанскихъ требъ какъ въ самомъ Сургутѣ, такъ и въ принадлежащихъ къ сургутскому приходу русскихъ поселеніяхъ и инородческихъ кочевьяхъ. Всѣ инородческіе улусы посѣщены были ими въ минувшемъ году, и во время сихъ посѣщеній инородцевъ были утверждаемы въ св. вѣрѣ и слышали уроки христіанской нравственности. Кромѣ того, шесть человекъ инородцевъ вновь просвѣщены св. крещеніемъ. Въ двухъ сургутскихъ училищахъ, мужскомъ и женскомъ, продолжали обучаться въ первомъ 48 мальчиковъ, во второмъ 26 дѣвочекъ. Миссіонеры-священники занимались

преподаваніемъ въ нихъ Закона Божія и церковнаго пѣнія, прочимъ же предметамъ обучали особые наставники, такъ какъ оба училища обезпечиваются въ содержаніи отъ министерства государственныхъ имуществъ.

За перемѣнами въ личномъ составѣ дѣятелей, третья миссія тобольской епархіи кондинская, въ 1872 году, не проявила никакой дѣятельности. Къ концу года должно было закрыться и существовавшее при миссіи училище. Въ настоящее время, при посредствѣ совѣта миссіонерскаго общества, уже вызванъ рекомендованный совѣтомъ іеромонахъ и опредѣленъ настоятелемъ въ кондинскій монастырь. Съ назначеніемъ его и миссіонерская дѣятельность братіи кондинскаго монастыря должна возникнуть снова.

Преобразование туруханской миссии въ енисейской епархии.

На сѣверной оконечности енисейской епархіи, въ Туруханскомъ краѣ, существовала особая миссія для обращенія къ христіанской вѣрѣ тунгусовъ. Такъ какъ туземные инородцы разсѣяны по всеѣмъ приходамъ (пяти) этого края, то, по существу самаго дѣла, миссіонерское служеніе должно было лежать на всемъ вообще мѣстномъ приходскомъ духовенствѣ, и содержаніе особой миссіи, на которую ежегодно отпускалось 1,506 р. 54 к., оказывалось расходомъ совершенно излишнимъ. Между тѣмъ, туруханское приходское духовенство, по скудости получаемаго имъ содержанія, встрѣчало такія затрудненія въ средствахъ къ жизни, что являлось мало желающихъ поступать даже на священническія тамъ вакансіи, и потому тамъ никогда не было полного комплекта причтовъ. Въ виду такихъ обстоятельствъ, согласно ходатайству совѣта миссіонерскаго общества и представленія епархіальнаго начальства Высочайше ут-

вержденнымъ опредѣленіемъ Святѣйшаго Синода положено туруханскую миссію упразднить, а исполненіе миссіонерскихъ обязанностей возложить на приходскихъ священниковъ, съ тѣмъ чтобы за симъ производимая на содержаніе миссіи сумма распредѣлена была равномерно между всѣми пятью приходами туруханскаго края, съ пополненіемъ ея, если встрѣтится надобность изъ средствъ миссіонерскаго общества. Можно надѣяться, что съ приведеіемъ въ исполненіе такого постановленія миссіонерская дѣятельность въ Туруханскомъ краѣ получитъ болѣе практичное, чѣмъ прежде, направленіе.

Миссіонерская дѣятельность въ Якутской епархіи.

Труды миссіонеровъ Якутской епархіи направлены были главнымъ образомъ къ утвержденію въ истинной вѣрѣ воспріявшихъ уже св. крещеніе тунгусовъ и якутовъ. Изъ четырехъ походныхъ священниковъ, назначенныхъ для этой цѣли, въ минувшемъ году дѣйствовали трое (четвертый по болѣзни не могъ совершать своего служенія). Они объѣзжали стойбища и улусы крещеныхъ инородцевъ, совершали для нихъ богослуженія, освящали ихъ таинствами и вообще назидали ихъ въ вѣрѣ и христіанской жизни. Тысячеверстныя разстоянія пройдены этими служителями вѣры, необычайныя трудности и лишенія при этомъ понесены ими, но и немалая духовная польза принесена ими насомымъ. Одинъ изъ походныхъ священниковъ въ отчетѣ о своей дѣятельности за минувшій годъ донесъ преосвященному якутскому, что онъ въ своихъ миссіонерскихъ путешествіяхъ между прочимъ встрѣтилъ два тунгусскія христіанскія семейства, изъ коихъ одно 4 года, а другое 15 лѣтъ не видало священника и не было освящаемо христіанскими таинствами. Въ послѣднемъ семействѣ дѣти

оставались некрещенными, хотя и воспитывались въ христіанскихъ понятіяхъ, насколько они были доступны для ихъ родителей. Подобныя явленія показываютъ, какъ при кочевомъ образѣ жизни якутовъ и тунгусовъ велико значеніе походныхъ церквей и ихъ священниковъ. По отзывамъ сихъ послѣднихъ, и якуты и тунгусы, принявшіе христіанство, искренно преданы св. вѣрѣ. Такъ и упомянутыя два семейства сами явились къ священнику во время его объѣздовъ и просили объ освященіи ихъ таинствами.

Между инородцами Якутской области, непросвѣщенными евангельскимъ ученіемъ, всего болѣе находится чукчей. Для обращенія ихъ къ свѣту вѣры Христовой существуетъ Чаунская миссія. Но она въ теченіе двухъ лѣтъ не имѣла постояннаго миссіонера, а только въ минувшемъ году избранный въ это званіе якутскимъ преемникомъ священникъ, послѣ чрезвычайныхъ затрудненій въ пути, продолжавшихся болѣе года, прибылъ въ предѣлы своего служенія. Вступленіе въ миссіонерскую должность этого священнослужителя, проникнутаго, по отзывамъ преосвященнаго якутскаго, истиннымъ миссіонерскимъ призваніемъ, — ознаменовалось благими послѣдствіями. Посѣтивъ Анюйскую вѣрность, онъ здѣсь обратилъ къ истинной вѣрѣ 11 человекъ чукчей. Въ Нижнеколымскѣ онъ образовалъ школу, въ которую собралъ 11 мальчиковъ. Но на Чаунѣ — главный пунктъ своего назначенія — миссіонеръ не могъ проникнуть въ минувшемъ году по разнымъ затрудненіямъ.

Миссіонерская дѣятельность въ Камчатской епархіи.

Миссіонерская дѣятельность въ предѣлахъ Камчатской епархіи приносила плоды весьма утѣшительныя. Здѣсь находилось семь миссій: Корейская, Гольдская и пре

Гиляцкая, Негидальская, Чукотская, Корякская и Олторская. Наболѣе значительный успѣхъ христіанская проповѣдь имѣла между корейцами, что объясняется народнымъ характеромъ этихъ переселенцевъ, ихъ осѣдлымъ образомъ жизни, ихъ симпатіею къ русскимъ и желаніемъ войти съ послѣдними въ ближайшія связи. Между корейцами въ отчетномъ году дѣйствовали три миссіонера: двое — въ Южно-Уссурійскомъ краѣ, на мѣстѣ первоначальнаго корейскаго поселенія, и одинъ среди корейцевъ, переселенныхъ въ 1871 году изъ Южно-Уссурійскаго края на рѣку Самару, впадающую въ Амуръ. Трудомъ этихъ дѣятелей просвѣщено св. крещеніемъ 931 человекъ, въ томъ числѣ 531 человекъ мужскаго и 400 женскаго пола. По отзывамъ миссіонеровъ, корейцы-язычники, вниательно выслушивая проповѣдь евангельскую, принимаютъ св. крещеніе только тогда, когда, по собственному убѣжденію, поняли основныя истины христіанства. Нерѣдко случается, что кореецъ-язычникъ, послѣ проповѣди миссіонера, обращается къ своему соплеменнику-христіанину съ просьбами объяснить ему тѣ или другіе предметы слышаннаго имъ ученія. Эта черта, свидѣтельствуя о нѣкоторой степени умственнаго развитія означенныхъ инородцевъ, въ то же время служитъ ручательствомъ прочности насажденія среди нихъ истинной вѣры. Между тѣмъ, корейцы, сами медлительные въ принятіи христіанства, заявляютъ желанія, чтобъ малолѣтныя дѣти ихъ немедленно были просвѣщаемы св. крещеніемъ. Поэтому между корейцами много семействъ, въ которыхъ родители — язычники, а дѣти — христіане, и, что особенно замѣчательно, остающіеся въ язычествѣ родители много заботятся о христіанскомъ образованіи своихъ дѣтей. Принявшіе же христіанство отличаются ревностью къ возродившей ихъ вѣрѣ, довѣрчивостію и преданностію къ своимъ духовнымъ руководителямъ

и искреннимъ желаніемъ полнѣе усвоить и примѣнить къ своей жизни христіанскій начала. Въ этихъ добрыхъ качествахъ корейскихъ христіанъ имѣлъ утѣшеніе увидѣться преосвященный камчатскій, посѣтившій въ минувшемъ году главныя поселенія корейцевъ и въ Южно-Уссурійскомъ краѣ и на рѣкѣ Самарѣ. Свою ревность по вѣрѣ, они, между прочимъ, выражаютъ въ пожертвованіяхъ, и личнымъ трудомъ и деньгами, на постройку въ своихъ поселеніяхъ часовенъ, замѣняющихъ въ Приамурскомъ краѣ церкви, которыхъ число тамъ вообще весьма ограничено. Такъ на примѣръ, для постройки часовни въ селеніи Корсаковкѣ (на р. Суйфунтѣ) мѣстные корейцы обложили свое общество по 1 рублю съ дома и собрали на этотъ предметъ около 200 рублей, кромѣ того сами доставляли матеріалъ и производили работы. Подобнымъ образомъ въ отчетномъ году было сооружено и освящено три часовни и приступлено къ построенію еще двухъ. Корейцы оказываютъ стремленіе и къ школьному образованію: въ трехъ корейскихъ училищахъ обучалось 107 мальчиковъ и въ боговѣщенскомъ духовномъ училищѣ 4 мальчика изъ корейцевъ. Гольдская миссія дѣйствуетъ въ средней части Амурскаго притока, отъ Хинганскаго хребта до горы Софійска. Гольды — самое многочисленное племя между амурскими туземцами. Подобно корейцамъ, они обнаруживаютъ расположеніе къ христіанству, а, между тѣмъ, по недостатку духовенства въ Приамурскомъ краѣ, начала текущаго года, въ средѣ ихъ дѣйствовалъ только одинъ миссіонеръ, который вмѣстѣ съ тѣмъ состоитъ и приходскимъ священникомъ у мѣстныхъ русскихъ крестьянъ. Трудность миссіонерскаго служенія между гольдами увеличивается еще тѣмъ, что они, занимаясь звѣроловствомъ и рыбными промыслами, ведутъ

пол
отъ
сло
меж
как
ные
щен
При
тру
ніа.
вуд
ром
сво
дѣав
уча
тол
мис
отъ
про
про
по
ни
мон
как
дам
или
язы
для
но
про
оро
сло
по
пол
ди

полукочевую жизнь, и миссіонеру нерѣдко приходится отыскивать мѣста ихъ кочевьевъ, чтобъ огласить ихъ словомъ спасенія. Впрочемъ, евангельская проповѣдь между гольдами въ минувшемъ году принесла плоды, какъ заявляетъ преосвященный камчатскій, болѣе обильныя, чѣмъ вѣгда-либо прежде. Въ этомъ году просвѣщено св. крещеніемъ 437 человекъ гольдскаго племени. Приводя къ свѣту Христовой вѣры возрастныхъ, миссія трудится надъ просвѣщеніемъ подростяющаго поколѣнія. Близъ озера Балани уже нѣсколько лѣтъ существуетъ училище для дѣтей этихъ инородцевъ, въ которомъ весьма успѣшно обучаетъ псаломщикъ миссія, за свое усердіе къ дѣлу обученія возведенный въ санъ діакона; но при кочевомъ образѣ жизни гольдовъ число учащихъ въ школѣ не можетъ быть велико; она имѣла только 12 учениковъ. Въ минувшемъ году гольдскій миссіонеръ предпринималъ путешествіе по направленію отъ озера Болани къ Императорской гавани въ Татарскомъ проливѣ, куда доселѣ еще не проникала евангельская проповѣдь, и положилъ начало обращенію кочующихъ по рѣкѣ Сунгари орочанъ, народца тунгусскаго племени. Путешествіе это могло быть совершено только зимою и сопровождалъ съ большими затрудненіями. Такъ какъ орочане, встрѣчающіеся въ своемъ быту съ гольдами и якутами, немного говорятъ на языкѣ или тѣхъ, или другихъ, а миссіонеръ хорошо владѣетъ обоими языками; то бѣсѣды его съ орочанамн были понятны для нихъ безъ посредства переводчика и имѣли довольно значительный успѣхъ; 65 человекъ орочанъ были просвѣщены св. крещеніемъ. Своимъ знакомствомъ съ орочанамн миссіонеръ воспользовался, чтобъ составить словарь орочанскаго нарѣчія (въ 1.000 словъ), который, по отзыву преосвященнаго камчатскаго, можетъ быть полезенъ для миссіонеровъ, имѣющихъ дѣйствовать среди сихъ инородцевъ.

О дѣйствіяхъ въ 1872 году прочихъ пяти миссіонерствъ въ Камчатской епархіи, за дальностью разстояній, не получено подробныхъ свѣдѣній камчатскимъ преосвященнымъ; по доставленнымъ же ему краткимъ вѣдомостямъ о числѣ просвѣщенныхъ св. крещеніемъ инородцевъ оказывается, что въ минувшемъ году обращено въ истинной вѣрѣ негидальцевъ 66 человекъ, гилаковъ 31, чукчей 14.

Всего же, въ минувшемъ году, Камчатская паства увеличилась чрезъ просвѣщеніе св. крещеніемъ инородцевъ на 1.550 человекъ.

На содержаніе миссій въ Камчатской епархіи имѣлось въ 1872 году 5 374 руб. 58¼ коп. Въ томъ числѣ было: присланныхъ Совѣтомъ Миссіонерскаго Общества въ пособіе миссіямъ, 3.200 руб. и собранныхъ Комитетомъ сего Общества въ Благовѣщенскѣ 1.409 руб.

(Продолженіе будетъ).

УСТАВЪ

О ВОИНСКОЙ ПОВИННОСТИ.

(Продолженіе).

ГЛАВА VI:

Объ изъятіяхъ, отсрочкахъ и льготахъ по отправленію воинской повинности.

1. Объ изъятіяхъ и отсрочкахъ по тѣлеснымъ недостаткамъ.

42. Изъ лицъ, подлежащихъ поступленію на службу по жеребью (ст. 10), освобождаются отъ оной тѣ, которые, вслѣдствіе тѣлесныхъ недостатковъ или болѣз-

неннаго разстройства, совершенно неспособны къ военной службѣ; изъ сего исключаются, однако, умышленные членовредители (ст. 218), во всякомъ случаѣ обра- щаемые въ войска.

43. Наименьшая мѣра роста для приѣма на военную службу по жеребью опредѣляется въ два аршина и два съ половиною вершка. Росписаніе же тѣлесныхъ недостатковъ и болѣзней, препятствующихъ приѣму на службу, а равно наставленіе присутствіямъ по воинской повинности относительно порядка освидѣтельствования вынужденныхъ жребій лицъ, издаются министрами внутреннихъ дѣлъ и военнымъ и управляющимъ морскимъ министерствомъ, по взаимному между ними соглашенію и по предвари- тельномъ обсужденіи упомянутыхъ предметовъ въ меди- цинскомъ совѣтѣ.

44. Приѣмъ на службу лицъ, оказавшихся для нея недостаточно возмужалыми, или одержимыхъ такими болѣзнями, которыя не признаются совершенно освобождающими отъ службы, а также лицъ, не оправившихся послѣ недавно перенесенныхъ болѣзней, отсрочивается на одинъ годъ. Если же, по истеченіи года, они вновь будутъ признаны слабосильными, то назначаются на службу въ слѣдующемъ затѣмъ году, буде окажутся къ ней годными; въ противномъ случаѣ, имъ выдается свидѣтельство объ освобожденіи ихъ отъ службы (ст. 160, п. 1).

II. О льготахъ по семейному положенію.

45. По семейному положенію устанавливается три разряда льготъ:

Первый разрядъ: а) для единственно способнаго къ труду сына, при отцѣ къ труду неспособномъ или при матери-

вдовѣ; б) для единственно способнаго къ труду брата, при одномъ или нѣсколькихъ круглыхъ сиротахъ, братьяхъ или сестрахъ; в) для единственно способнаго къ труду внука, при дѣдѣ или бабкѣ, не имѣющихъ способнаго къ труду сына, и г) для единственнаго сына въ семьѣ, хотя бы при отцѣ, способномъ къ труду.

Второй разрядъ: для единственно способнаго къ труду сына, при отцѣ, также способномъ къ труду, и братьяхъ моложе восемнадцати лѣтъ.

Третій разрядъ: для лица, непосредственно слѣдующаго по возрасту за братомъ, находящимся по призыву на дѣйствительной службѣ или умершимъ на оной.

Примѣчаніе 1. Приемыши, усыновленные до 10-лѣтняго возраста, и пасынки у отчима или мачихи, не имѣющихъ сыновей, считаются за родныхъ сыновей.

Примѣчаніе 2. Въ семействахъ, исповѣдывающихъ магометанскій законъ, допускающій многоженство, всѣ дѣти одного отца считаются нераздѣльно, какъ родныя, и единственнымъ сыномъ признается лишь тотъ, кто во всемъ отцовскомъ семействѣ неходится единственнымъ.

46. Способными къ труду въ семействѣ считаются имѣющіе отъ восемнадцати до пятидесяти пяти лѣтъ отъ роду, за исключеніемъ: а) совершенно неимѣющихъ возможности работать, вслѣдствіе увѣчья или болѣзненнаго разстройства, б) сосланныхъ, в) находящихся въ безвѣстной отлучкѣ болѣе трехъ лѣтъ и г) находящихся на дѣйствительной службѣ нижними чинами въ сухопутныхъ войскахъ или во флотѣ.

47. Имѣющіе право на льготу по семейному положенію назначаются на службу, въ порядкѣ, указанномъ ниже, въ статьяхъ 146 и 152 сего устава, въ такомъ только случаѣ, если для выполненія набора не достанетъ прочихъ людей, призванныхъ къ жеребью

48. Лица, имѣющія право на льготу перваго или втораго разряда (ст. 45), лишаются этого права, если они, по заявленію отца или матери, дѣда или бабушки, не служатъ поддержкою семьи.

49. Если изъ семейства, состоящаго изъ отца или матери-вдовы съ дѣтьми, или изъ дѣда или бабушки съ внуками, или же изъ старшаго брата съ малолѣтними сиротами, придетъ по какому либо случаю на службу единственно способный къ труду членъ семьи, то одинъ изъ находящихся на службѣ членовъ такого семейства, по выбору старшаго въ семействѣ лица, увольняется съ дѣйствительной службы, за исключеніемъ, однако, военного времени и времени учебныхъ сборовъ.

50. Если въ вынутіи жеребья участвовали одновременно два родные брата, родившіеся въ одномъ и томъ же году, и оба они, по доставшимся имъ номерамъ жеребья, должны поступить на службу въ войска, то изъ нихъ вынувшій большій номеръ зачисляется въ ополченіе. Впрочемъ, такимъ братьямъ разрѣшается мѣна номеровъ жеребья.

51. Въ каждой семьѣ тотъ членъ ея, который долженъ поступить на службу въ войска по жеребью или состоитъ уже на службѣ, можетъ быть замѣненъ, по добровольному согласію, брагомъ роднымъ, или своднымъ, или же единокровнымъ или единоутробнымъ, или двою

роднымъ, если только такой братъ, желающій замѣнить другаго, не подлежитъ самъ призыву, не числится въ запасѣ и имѣетъ отъ роду не менѣе двадцати и не болѣе двадцати шести лѣтъ. Замѣняющій обязанъ прослужить, какъ въ рядахъ войскъ, такъ и въ запасѣ, полные установленные сроки, а замѣняемый, съ увольненіемъ изъ войскъ, перечисляется въ ополченіе.

III. Объ отсрочкахъ по имущественному положенію.

52. Для устройства имущественныхъ и хозяйственныхъ дѣлъ, разрѣшается отсрочивать, но не болѣе какъ на два года, поступленіе на службу лицъ, управляющихъ лично собственнымъ недвижимымъ имуществомъ или принадлежащимъ имъ торговымъ, фабричнымъ или промышленнымъ заведеніемъ, за исключеніемъ, однако, заведеній, производящихъ раздробительную продажу крупяныхъ напитковъ (уст. пит., ст. 301, по прод. 1869 г., и примѣч. къ ней). Такія отсрочки въ общій срокъ службы не зачитаются.

IV. Объ отсрочкахъ и льготахъ по образованію.

53. Воспитанники учебныхъ заведеній, означенныхъ въ приложеніи къ сей статьѣ, призываются къ исполненію воинской повинности, по достиженіи опредѣленнаго для того возраста (ст. 11), наравнѣ съ прочими; но, для окончанія образованія, поступленіе ихъ на службу въ войска по вынудому жеребью, въ случаѣ заявленнаго ими желанія, отсрочивается

1) до достиженія двадцати двухъ лѣтъ отъ роду обучающимся въ учебныхъ заведеніяхъ втораго разряда и воспитанникамъ Императорской академіи художествъ, московскаго училища живописи, ваянія и зодчества, с.

петербургской и московской консерваторіи Императорскаго русскаго музыкальнаго общества и учительскихъ ин- ститутовъ, семинарій и школъ (ср. прилож. къ сей статье);

2) до достиженія двадцати четырехъ лѣтъ отъ роду: воспитанникамъ духовныхъ православныхъ, армяно- григоріанскихъ и римско-католическихъ семинарій, а также обучающимся въ навигаціонныхъ училищахъ разныхъ наименованій.

3) до достиженія двадцати пяти лѣтъ отъ роду: воспитанникамъ московскаго училища живописи, ваянія и зодчества, удостоеннымъ серебрянной медали ранѣе достиженія 22-лѣтняго возраста и продолжающимъ свое художественное образованіе въ училищѣ, а также ученикамъ по классу пѣнія с-петербургской и московской консерваторій Императорскаго русскаго музыкальнаго общества, выдержавшимъ повѣрочное испытаніе прежде достиженія 22-лѣтняго возраста и продолжающимъ свое артистическое образованіе въ консерваторіи;

4) до достиженія двадцати семи лѣтъ отъ роду: обучающимся въ учебныхъ заведеніяхъ перваго разряда; лицамъ, избраннымъ, по окончаніи университетскаго курса, для приготовленія на учительскія должности; равно воспитанникамъ с-петербургской и московской консерваторій Императорскаго русскаго музыкальнаго общества, удостоеннымъ аттестата ранѣе достиженія 22-лѣтняго возраста и продолжающимъ свое артистическое образованіе въ консерваторіи, и

5) до достиженія двадцати восьми лѣтъ отъ роду: воспитанникамъ духовныхъ православныхъ и римско-

католическихъ академій; лицамъ, избраннымъ, по окончаніи университетскаго курса, для приготовленія на профессорскія должности, и воспитанникамъ Императорской академіи художествъ, удостоеннымъ серебряной медали ранѣе достиженія 22-лѣтняго возраста и продолжающимъ свое художественное образованіе въ академіи.

54. Всѣ обучающіеся въ означенныхъ въ предшешей 53 статьѣ учебныхъ заведеніяхъ имѣютъ право заявить, не позже какъ за два мѣсяца до призыва къ жеребью, о желаніи отбыть воинскую повинность на правахъ вольноопредѣляющихся. Заявившіе о семъ, освобождаясь отъ жеребья, пользуются вышеопредѣленными отсрочками для окончанія курса наукъ.

55. Лица, окончившія съ успѣхомъ курсъ въ православныхъ духовныхъ академіяхъ и семинаріяхъ, пользуются, по окончаніи курса, годичною отсрочкою для поступленія въ духовное званіе, освобождающее отъ воинской повинности (ст. 62)

56. Для лицъ, достигшихъ нижеуказанныхъ степеней образованія, при отбываніи ими воинской повинности по жеребью, устанавливаются сокращенные сроки службы на слѣдующемъ основаніи:

1) окончившіе курсъ въ университетахъ и другихъ учебныхъ заведеніяхъ перваго разряда, или выдержавшіе соответственное испытаніе состоятъ; на дѣйствительной службѣ — *шесть мѣсяцевъ* и въ запасѣ арміи — *четырнадцать лѣтъ и шесть мѣсяцевъ*;

2) окончившіе курсъ шести классовъ гимназіи или реальныхъ училищъ, или второго класса духовныхъ семинарій, или же курсъ другихъ учебныхъ заведеній

второго разряда, а равно выдержавшіе соответственное испытаніе, состоятъ: на дѣйствительной службѣ *годъ и шесть мѣсяцевъ* и въ запасѣ арміи *тринадцать лѣтъ и шесть мѣсяцевъ*;

3) окончившіе курсъ или выдержавшіе испытаніе въ знаніи курса учебныхъ заведеній третьего разряда состоятъ: на дѣйствительной службѣ *три года* и въ запасѣ арміи *двенадцать лѣтъ*, и

4) имѣющіе свидѣтельство о знаніи курса начальныхъ народныхъ училищъ, опредѣленнаго уставомъ 14 іюля 1864 года, или курса другихъ учебныхъ заведеній четвертаго разряда, состоятъ: а) при назначеніи во всѣ войска (за исключеніемъ поименованныхъ ниже, въ пунктѣ б) — на дѣйствительной службѣ *четыре года* и въ запасѣ арміи — *одинадцать лѣтъ*, — и б) при назначеніи въ войска, расположенныя въ туркестанскомъ военномъ округѣ и въ областяхъ: Симипалатинской, Забайкальской, Якутской, Амурской и Приморской, а также при назначеніи во флотъ, — на дѣйствительной службѣ *шесть лѣтъ* и въ запасѣ арміи или флота *четыре года*.

Примѣчаніе. Свидѣтельства о знаніи курса учебныхъ заведеній четвертаго разряда, по надлежащемъ въ семъ удостовѣреніи на основаніи особыхъ правилъ, составляемыхъ министерствомъ народнаго просвѣщенія по соглашенію съ военнымъ министерствомъ и съ IV отдѣленіемъ собственной Его Императорскаго Величества канцелярии, выдаются уѣздными училищными совѣтами, а гдѣ ихъ нѣтъ — педагогическими совѣтами училищъ.

57. Отъ лицъ верускаго происхожденія, обучавшихся въ народныхъ школахъ или такихъ учебныхъ заведеніяхъ, въ коихъ преподаваніе русскаго языка не

обязательно, для предоставленія имъ права на сокращенные сроки службы по образованію (ст. 56), требуется, кромѣ знанія училищныхъ курсовъ, умѣнье бѣгло и со смысломъ читать и четко писать по-русски. Удостоверенія въ семъ могутъ быть выдаваемы педагогическими совѣтами всѣхъ правительственныхъ учебныхъ заведеній вѣдомства министерства народнаго просвѣщенія.

58. Въ случаѣ поступленія въ войска по жеребью, лица, означенныя въ пунктахъ 1 и 2 статьи 56 (за исключеніемъ медикомъ, ветеринаровъ и фармацевтовъ, отбывающихъ воинскую повинность въ званіяхъ, соответствующихъ ихъ спеціальности), назначаются въ нестроевыя должности и команды не иначе, какъ съ ихъ согласія. Тѣ же изъ означенныхъ лицъ, которыя, вслѣдствіе тѣлесныхъ недостатковъ или болѣзненнаго расстройства, не будутъ въ состояніи отбывать службу въ строю, освобождаются вовсе отъ службы.

59. Лицамъ, указаннымъ въ пунктахъ 1 и 2 статьи 56, предоставляется: 1) поступать въ войска по окончаніи курса или выдержаніи испытанія, не ожидая времени, назначеннаго для производства призывовъ (ст. 14); срокъ службы ихъ въ семъ случаѣ исчисляется по правилу, означенному въ пунктѣ б статьи 19; 2) поступать въ тѣ или другія части войска, по ихъ избранію, съ тѣмъ однако, чтобы общее число такихъ лицъ въ каждой части войска не превышало нормы, устанавливаемой военнымъ министерствомъ.

60. Изъ лицъ, подлежащихъ призыву въ мѣстностяхъ, назначенныхъ для комплектованія флота (ст. 15 п. 1 и ст. 16), молодые люди, указанные въ пунктахъ 1, 2 и 3 статьи 56, за исключеніемъ лишь окончившихъ курсъ въ морскихъ учебныхъ заведеніяхъ, не

опредѣляются на службу во флотъ безъ собственнаго на то желанія, а обращаются въ сухопутныя войска. Означенныя лица при поступленіи по желанію ихъ во флотъ, обязаны прослужить *три года* на дѣйствительной службѣ и *семь лѣтъ* въ запасѣ.

61. Для поступающихъ по жеребью во флотъ нижеуказанныхъ лицъ, опредѣляются слѣдующіе сроки службы:

1) пріобрѣвшіе по экзамену званіе шкипера дальняго или каботажнаго плаванія, или же штурмана дальняго плаванія, состоятъ: на дѣйствительной службѣ *два года* и въ запасѣ *восемь лѣтъ*, и

2) пріобрѣвшіе по экзамену званіе штурмана каботажнаго плаванія состоятъ: на дѣйствительной службѣ *три года* и въ запасѣ *семь лѣтъ*.

V. Объ взятыхъ по званію и роду занятій.

62. Освобождаются отъ воинской повинности:

1) священнослужители всехъ христіанскихъ вѣроисповѣданій,

2) православные псаломщики, окончившіе курсъ въ духовныхъ академіяхъ и семинаріяхъ, или въ духовныхъ училищахъ. Но лица, оставившія мѣсто псаломщика до истеченія *шести лѣтъ* со времени освобожденія по этому мѣсту отъ военной службы, привлекаются къ исполненію воинской повинности, съ обязательствомъ пребыть сна дѣйствительной службѣ и въ запасѣ сроки, соответствующіе ихъ образованію; оставившіе же церковнослужительство по истеченіи *шести лѣтъ* зачисляются прямо въ запасъ *до тридцатшестилѣтняго возраста*.

36. Нижеозначенныя лица, если ими вынуть будетъ жеребій, опредѣляющій поступленіе ихъ въ постоянныя войска, освобождаются отъ дѣйствительной службы въ мирное время и зачисляются въ запасъ арміи на *пятнадцатъ лѣтъ*.

1) имѣющіе степень доктора медицины или лѣкаря, магистра ветеринарныхъ наукъ или фармаціи, или же ветеринара, если не подлежатъ, по уставамъ заведеній, въ которыхъ получили образованіе, обязательной службѣ въ военномъ вѣдомствѣ;

2) пансіонеры Императорской академіи художествъ, отправленные за границу на казенный счетъ для усовершенствованія въ художественномъ образованіи, и

3) преподающіе въ учебныхъ заведеніяхъ, какъ поименованныхъ въ приложеніи къ ст. 53, такъ и во всѣхъ вообще правительственныхъ учебныхъ заведеніяхъ, не показанныхъ въ означенномъ приложеніи, тѣ предметы, которые по уставамъ сихъ заведеній положено преподавать, а равно штатные воспитатели и штатные помощники ихъ въ учебныхъ заведеніяхъ, содержимыхъ правительствомъ, или уставы коихъ правительствомъ утверждены. Но до истеченія шести лѣтъ со времени зачисленія въ запасъ означенныя лица обязаны ежегодно представлять въ подлежащее о воинской повинности присутствіе удостовѣреніе ихъ начальства въ томъ, что они не оставили соотвѣтствующихъ ихъ званію занятій; прекратившіе же сіи занятія ранѣе означеннаго времени призываются на дѣйствительную службу на срокъ, соотвѣтствующій ихъ образованію.

Примѣчаніе. Преподаватели навигаціонныхъ училищъ, если принадлежатъ къ разряду людей, назначенныхъ

для пополненія флота, зачисляются въ запасъ флота на *десятилѣтний* срокъ

64. Освобождаются отъ дѣйствительной службы въ мирное время и зачисляются въ запасъ флота на *десятилѣтний* срокъ нижеслѣдующія лица, если ими вынуть будетъ жеребій, опредѣляющій поступленіе ихъ на службу:

1) шкиперы и штурманы дальняго или каботажнаго плаванія и инженеръ-механики, управляющіе судовою машиною, если таковыя лица состоятъ въ соотвѣтствующихъ должностяхъ на мореходныхъ торговыхъ судахъ, плавающихъ подъ русскимъ флагомъ, и

2) лоцманы и лоцманскіе ученики, им ѣющіе по закону право на сіи званія.

Но тѣ изъ означенныхъ лицъ (п. 1 и 2), которыя въ теченіе десятилѣтняго срока болѣе одной навигаціи не будутъ исполнять обязанностей, званію ихъ соотвѣтствующихъ, призываются на дѣйствительную службу во флотъ на *семилѣтний* срокъ, съ зачетомъ, однако, въ этотъ срокъ времени, проведеннаго въ исполненіи спеціальныхъ обязанностей своего званія.

65. Опредѣленные въ ст. 18 и въ пунктѣ 4 статьи 56 сроки дѣйствительной службы во флотѣ сокращаются, съ увеличеніемъ на соотвѣтствующее число лѣтъ срока состоянія въ запасѣ флота:

1) служившимъ не менѣе двухъ навигацій матросами на судахъ большаго и дальняго плаванія или машинистами на паровыхъ судахъ—на *два года*, и

2) служившимъ не менѣе двухъ навигацій матросами на мореходныхъ малаго плаванія и ваботажныхъ судахъ или кочегарами на паровыхъ судахъ — на одинъ годъ.

66) Служащимъ матросами на мореходныхъ судахъ русскаго торговаго флота, а также машинистами или кочегарами на всякаго рода паровыхъ судахъ сего флота отсрочивается въ мирное время поступленіе на военную службу по жеребью до истеченія срока заключенныхъ ими условій, но ни въ какомъ случаѣ не долѣе двадцати пяти лѣтънаго возраста. Время, проведенное сими лицами на судахъ торговаго флота послѣ вынута жеребья и до поступленія на службу, зачитается имъ въ срокъ, опредѣленный для состоянія въ запасѣ флота, по расчету двухъ лѣтъ частной службы за годъ состоянія въ запасѣ флота.

(Проложеніе слѣдуетъ).

НЕОФФИЦІАЛЬНЫЙ ОТДѢЛЪ.

С Л О В О

въ недѣлю Православія.

*Отсель урите небо отверс
Ангелъ Божія восходящія и нисхо
дящія надъ Сына Человѣческаго.
Иоан. I. — 51.*

Изъ нынѣ чтеннаго Евангелія.

Радостную и благовѣстную вѣсть возвѣщаетъ намъ въ нынѣшнемъ Евангеліи Спаситель Нашъ; радостно слышать увѣреніе въ томъ, что запрещенный чрезъ ослушаніе праотцевъ нашихъ входъ въ царство Божіе, именуемое небомъ, имѣетъ быть свободнымъ — открытымъ для всего рода человѣческаго: *отсель* вѣ

рите небо отверсто, благовѣствуетъ Сынъ Божій и Человѣчскій. Когда Апостоль первозванный Андрей, привелъ къ Иисусу Христу брата своего Петра, на другой день, повѣствуетъ нынѣшнее Евангеліе; восхотѣ Иисусъ изыти въ Галилею, и обрѣте Филиппа и глагола ему: гряди ко мнѣ; обрадованный таковымъ призваніемъ Филиппъ находитъ вѣконого Нафанаила и отъ радости возгвалъ къ нему: что нашелъ того Самаю, о Которомъ писалъ Моисей и пророки, и Нафанаиль послѣ бесѣды съ Спасителемъ, слышанной нами нынѣ въ Евангеліи, выразилъ живую вѣру свою въ Спасителя сими словами: Ты еси Сынъ Божій, Ты еси Царь Израилевъ. Спаситель въ заключеніе бесѣды своей съ Филиппомъ и Нафанаиломъ сказалъ: Аминь, аминь глаголю Вамъ: отселе узрите небо отверсто и Ангелы Божія восходящія и нисходящія къ Сыну Человѣческому.

Понятно бр! съ какого именно времени и при какихъ условіяхъ отверзается для насъ небо: послѣдованіе въ Апостолы Андрея и Филиппа—вотъ моментъ и начало, отколѣ родилось то отверстіе неба—*отселе узрите*; а приглашеніе первозваннымъ брата своего Петра, а Филиппомъ Нафанаила—вотъ условіе для свободнаго входа въ отверстое Небо; ясиѣ: послѣдованіемъ за Христомъ и привлеченіемъ къ тому же другихъ отверзается Небо—это царство Божіе. Не забудемъ при семъ, что сія Евангельская исторія возвѣщается намъ именно въ сіе время начавшагося св. поста, возвѣщается въ недѣлю, которая именуется недѣлею Православія, чѣмъ самымъ очевидно Церковь внушаетъ каждому изъ насъ: какъ самимъ быть православными въ послѣдованіи Спасителю, такъ и другихъ приводитъ къ тому же православію; на это—какъ главнѣйшее дѣло спасенія нашего прошу обратить вниманіе ваше.

Мы называемся православными; но быть и именоваться православнымъ далеко не одно и то же; можно именоваться православнымъ, а на самомъ дѣлѣ поведеніемъ своимъ доказывать совсѣмъ противное православію. Каждый изъ насъ по явленіи только на свѣтъ Божій, дверью св. крещенія входитъ въ православіе—въ свѣтъ Христовъ; въ крещеніи чрезъ воспріемниковъ какъ поручителей за вѣру нашу мы обѣщались въ продолженіи

жизни нашей—творить дѣла Божія; но когда внимательно прослѣдимъ жизнь свою отъ младенчества до настоящаго возраста, то увидимъ, что едва ли кто изъ насъ соблюлъ данныя при крещеніи обѣщанія, едва ли кто удержалъ чистую одежду непорочности, въ которой только и можно вникнуть въ украшенный чертогъ Христовъ; и слѣд. едва ли по своеволю своему не измѣнилъ православію. Наше обѣщаніе было: пребывать въ православіи—вѣровать въ Трїедиаго Бога и чтить Его какъ Творца и Спасителя нашего исполненіемъ воли Его, братскою любовію къ ближнимъ своимъ и храненіемъ себя въ чистотѣ и правдѣ. Но человекъ не поступаетъ ли иногда вопреки симъ обѣтамъ—забвеніемъ Бога, враждою къ ближнему и нечистотою помысловъ и дѣяній своихъ; отъ чего же такая перемѣна съ нами?

Отъ склонности нашей грѣховной природы больше къ грѣху, нежели къ добродѣтели. Человѣку необходимо ослаблять въ себѣ эту склонность, одолевать ее; а онъ съ лѣтами все болѣе и болѣе предается ей, онъ невосклоняетъ главы своей вверхъ и не возводитъ очей своихъ горѣ—къ свѣту, а спускаясь какъ бы по лѣстницѣ все ниже и ниже, достигаетъ наконецъ такой темноты, въ которой не видитъ ясно обружающихъ его предметовъ, невидитъ ясно и самаго себя т. е. своихъ обязанностей. Въ такомъ положеніи человекъ живетъ и дѣйствуетъ по влеченію помраченныхъ чувствъ своихъ и содѣваетъ уже не дѣла свѣта, а дѣла тьмы. Въмѣсто того, чтобы въ воскресный или праздничный день приблизиться къ Богу—притти въ церковь, воздать благодареніе и моленіе съ вѣрными, сдѣлать добро ближнимъ, именуемый православнымъ шатается по разнымъ мѣстамъ занимаясь куплею и продажею, или сидитъ и лежитъ дома въ праздности, или еще того хуже предается полному разгулу буйныхъ страстей своихъ, проявляющихся въ пѣсняхъ, ссорахъ, воровствѣ и дракахъ—такихъ поступкахъ, которые воспрещены христіанину и въ буденные дни; ясно всякому, что образъ жизни таковыхъ совсѣмъ не тотъ, какого требуетъ православіе.

Далѣе Православіе требуетъ отъ насъ поведенія съ ближними нашими согласнаго съ ученіемъ самаго православія; а

православія наставникъ Самъ Господь и Спаситель нашъ въ отношеніи къ ближнимъ нашимъ даетъ такую заповѣдь: *аще хотите, да творятъ вамъ челоуцы и вы творите имъ такожде* ¹⁾. А у насъ брани и свары, хищничество, обманъ, брато-ненавидѣніе, лихоимство, осужденіе и самое клятвопреступленіе на судахъ, когда закономъ изыскивается правда для осужденія виновнаго и оправданія невиннаго. Не есть ли это недостатокъ или вовсе отсутствіе любви къ ближнимъ нашимъ? Такъ вѣрно, бр., *за умноженіе беззаконія изсякнетъ любви многихъ* ²⁾, говоритъ Самъ Спаситель. Такъ *ненавидяй брата своего во тмѣ есть* ³⁾, говоритъ наперстникъ Христовъ, *и во тмѣ ходитъ, и въ темнотѣ сей осуетися помышленіи своими и омрачися неразумное сердце его, и якоже неискуси умъти Бога въ разумъ, сего ради предаде его Богъ въ неискусенъ умъ творити неподобная, исполненнаго всякия неправды, блуженя, лукавства, лихоиманя, злобы, зависти, оклеветаня, гордости, жестокости, непокорности родителямъ* ⁴⁾ и проч. Вотъ какова бываетъ жизнь челоука христіанина, который—при крещеніи отрицался какъ діавола такъ и всего служенія и всея гордыни его.

По безконечной любви къ роду челоуческому Господь, какъ бы оставляя девять десятъ заблудшихъ овецъ—т. е. вѣрныхъ рабовъ своихъ, ищетъ каждаго изъ насъ и тѣмъ же глаголомъ, которымъ призвалъ въ Апостолы нѣкогда Филиппа, зоветъ: „*гряди по мнѣ!* Гряди по мнѣ: ты нарушилъ заветъ со Мною, данный при крещеніи, осквернилъ чистое одѣяніе души твоея и удалился отъ Меня на страну далече,—возвратись и гряди по Мнѣ; для тебя Я безгрѣшный принялъ крещеніе, дабы и ты въ своемъ крещеніи отъ наслѣдственнаго прародительскаго грѣха—*отъ сея клятвы законныя оправдался, просвѣтился, освятился, омылся*: по ты но своеволю уже своему впалъ въ неподобныя дѣла и ходишь по распутіямъ грѣха,—возврати-

1) Мат. VII. 12.

2) Мат. XXIV. 12,

3) 1. Іоан. II. 11.

4) Рим. I. 21—28. 29.

тись и гряди по Мнѣ! Я далъ тебѣ и способъ и образъ слѣдовавѣя за Мною: погрузивши въ водахъ Иордана унаслѣдованный тобою Адамовъ грѣхъ, тогда же возведенъ Я былъ духомъ въ пустыню и пребылъ тамъ сорокъ дней и ночей искушаемъ сатаною на суету мірскую, но сорокодневнымъ постомъ и молитвою побѣдилъ его: ступай и ты въ пустыню поста—св. Четырехдесятици, которую установилъ Я ради твоего спасенія, дабы и ты постомъ и молитвою отразилъ исконнаго врага своего“.

Точно, слушат., по ученію церкви истинный постъ есть злыхъ отчужденіе, воздержаніе языка, ярости отложеніе, похотей отлученіе, оглаголанья, лжи и клятвопреступленія: снхъ оскущеніе постъ истинный есть и благопріятный (*). А молитва есть то наше съ Богомъ собесѣдованіе, въ которомъ царствуютъ неразсѣянный умъ и свобода отъ заботъ и пристрастій, въ которомъ вѣра, упованіе и любовь объемлютъ все сердце наше, готовое къ принятію внушеній Господнихъ. Такими то—постомъ и молитвою христіанинъ можетъ побѣждать тѣхъ враговъ православія, которыхъ Апостоль ясно изобразилъ въ трехъ видахъ, и которые прикровенно представлялись искушителемъ Спасителю во время Его сорокодневнаго въ пустынь поста и молитвы. Апостоль учитъ: *все возже въ міръ селгъ грѣшнемъ и прелюбодѣйнемъ, есть похоть плотская, похоть очесъ и гордость житейская* ⁵⁾, значить тѣже самыя искушенія и у христіанъ, которыя силились приразиться Спасителю: *аще Сынъ еси Божій, рцы, да каменіе сие хлѣбы будутъ* ⁶⁾, здѣсь искушитель нашептываетъ похоть плотскую; далѣе, *показавъ все царствя міра и славу ихъ, говоритъ: все сія тебѣ дамъ, аще паде поклонимися*, — здѣсь внушается похоть очесъ, и наконецъ по возведеніи Спасителя на крѣвь церкви говоритъ: *аще Сынъ еси Божій, верзися низу: ибо писано ести: яко Ангеломъ своимъ заповѣсть о Тебѣ сохранити Тя, и на рукахъ возмутъ Тя, да*

(*) Пон. 1. Нед. Пост. ст. веч.

5) 1. Іоан. II. 16

6) Мат. IV. 3.

некогда преткнешь о камень ногу твою; здѣсь искушителемъ вселяется гордость житейская. Спаситель, какъ повѣствуетъ Евангеліе, отвѣчалъ искустителю на первое: что человекъ живетъ не однимъ хлѣбомъ, но и Словомъ Божиимъ; на второе — что поклоняться и служить писано есть Единому токмо Богу; и наконецъ на третіе неискусилъ Господа Бога твоею. Тогда остави Его диаволь, продолжаетъ Евангелистъ, и Ангели приступиша и служаша Ему.

Побуждая такимъ образомъ упомянутыя искушенія похоть плотскую, похоть очесъ и гордость житейскую, и христинъ наследитъ вся, гово Самъ Господь и буду ему Богъ и той будетъ Мнѣ въ сына ⁷⁾. Къ сему содѣйствуетъ то, что св. Церковь каждаго кающагося вводитъ чрезъ двери покаянія въ свѣтлый чертогъ Христовъ и таинственно приобщаетъ его тѣла и крови Сына Божія подъ видами вещественными, которые установилъ Самъ же Сынъ Божій, и такимъ образомъ ядый плоть Христову и пій кровь Его, по слову Самаго Господа, въ Немъ пребываетъ ⁸⁾. Таковое духовное соединеніе человека съ Господомъ и есть высочайшее его на земли благо.

Чѣмъ воздадимъ, братъ, — за милости Господни къ намъ грѣшнымъ? Для этого лучше всего обратиться къ смыслу нынѣшняго Евангелія, которое повѣствовало намъ, что послѣ обращенія къ Иисусу Христу Ап. Андрея сей послѣдній убѣдилъ къ послѣдованію за Спасителемъ брата своего Петра, а Филиппъ тоже Нафанаила, послѣ каковаго событія и послѣдовало благовѣстіе: *отселя узрите небо отворст*; откуда и явствуетъ что и наше послѣдованіе за Спасителемъ, наше съ Нимъ общеніе въ таинствѣ приобщенія тѣла и крови Его довершается тѣмъ братолюбіемъ, чтобы и мы обрѣвши Спасителя въ сердцахъ своихъ, приобрѣтали и приводили сами или зависящими отъ насъ средствами и ближнихъ нашихъ къ тому же Господу и Спасителю; *иже сотворитъ и научитъ тако человекъ, говоритъ Онъ, сей ве-*

7) Апок. XXI. 7.

8) Иоан. VI. 56.

ліи наречется въ царствіи Божіемъ ⁹⁾). Вотъ какая жертва благодаренія благопріятна Господу, жертва, не по закону уже Моисееву, возношенія на олтарь тельцовъ, а по благодати и истинѣ, дарованной намъ Іисусъ Христомъ, и указанной для насъ въ обращеніи грѣшника на путь спасенія, ибо по увѣренію Писанія *обративый грѣшника отъ пути его, спасетъ душу свою и покрѣтитъ множество грѣховъ.*

Таково же указаніе на жертву благодаренія мы видимъ и въ волѣ Богоизбраннаго Царя нашего, *кого сердце, чаша говоритъ Премудрый, въ руцѣ Божіей, и а може аще восхоцетъ обратити, тамо уклонитъ е.* ¹⁰⁾. Вамъ уже извѣстно, что Помазанникъ Божій, Всероссійскій Монархъ, Императоръ Александръ Николаевичъ — какъ верховный блюститель Православія принялъ къ сердцу обращеніе соотечественниковъ нашихъ — идолопоклонниковъ въ Православіе, и предложилъ всѣмъ сынамъ Православія принять участіе въ средствахъ къ обращенію въ христіанство собратій нашихъ, непознавшихъ еще истиннаго Бога. Тамъ на востокѣ отъ южнаго моря до сѣвернаго по волѣ царя Небеснаго и земнаго Андрей и Филиппы приводятъ къ Спасителю Петровъ и Нафанаиловъ, а изъ сихъ, подобно упоминаемому въ Евангеліи отъ проказы очищенному, исцѣленные отъ проказы идолопоклонства привлекаютъ и братій своихъ къ Единому Истинному Богу. Прокаженный, говорится въ Евангеліи ¹¹⁾, по исцѣленіи отъ проказы, *началъ проповѣдати много и проносити слово* — конечно объ исцѣленіи своемъ и о своемъ Исцѣлителѣ, *и приходѣдаху къ нему отовсюду*, замѣчено Евангелистомъ. Не можемъ не видѣть и нынѣ, что обращающіе и обращенные въ христіанство изъ язычниковъ, подобно упомянутому прокаженному, проповѣдаютъ много и далеко проносятъ слово Евангелія; такимъ образомъ Россійскіе Андрей и Филиппы, Петры и Нафанаилы *увѣровавъ, сами сердцемъ въ правду* — въ Христа Спасителя *исповѣдуютъ Его и устами во спасеніе себѣ и дру-*

9) Мат. V. 19.

10) Притч. Сол. XXI. 1.

11) Марк. I. 35.

гимъ
лѣ М
тель
при
михъ
ново
стяхъ
менн
шія
въ т
обще
томъ
давні
Бога
щені
сбро
не го
добн
имѣл
тому
дѣла
рое
въ о
тоже

тери
въ о
шего
собіе
мил
ванн

гимъ. Въ свое время вамъ бр. объяснено было ¹²⁾, что по во-
лѣ Монарха Нашего учреждались и учреждены для сего спаси-
тельнаго дѣла общества на составленіе средствъ, необходимыхъ
при обращеніи невѣдущихъ Бога въ христіанство, какъ для са-
михъ просвѣтителей ихъ, такъ въ особенности для поддержанія
новообращенныхъ христіанъ во всѣхъ христіанскихъ потребно-
стяхъ, на каковыя потребности здѣсь же въ храмъ разноевре-
менно вы и приносили лепты свои, безъ сомнѣнія уже достиг-
шія назначенія своего. Заимемъ и еще пожертвованіями сими
въ теченіи настоящаго поста, въ который удостоившіеся при-
общенія Таинъ Христовыхъ въ тоже время, по выслушаніи о
томъ благодарной молитвы, да являютъ благодареніе Господу и
даяніемъ своихъ лептъ на обращеніе и приведеніе невѣдущихъ
Бога къ Богу Спасителю Нашему, содѣвающимъ таковымъ обра-
щеніемъ спасеніе наше. Для большаго убѣжденія въ семъ, ра-
скройте книгу житія святыхъ и увидите, что каждый изъ нихъ,
не говоря уже о Апостолахъ, всѣ вообще и святители и препо-
добные, исповѣдники и чудотворцы, беззребренники и мученики всѣ
имѣли попеченіе о спасеніи ближнихъ своихъ, и подавали къ
тому средства, какія находились въ рукахъ ихъ; и таковымъ
дѣланіемъ своимъ отверзали Небо — то Царство Божіе, въ кото-
рое восходили и восходятъ сіи милостивіи и нисходятъ къ намъ
въ обители земныя для путеводства нашего къ восхожденію въ
тоже царствіе.

И такъ православные! примемъ съ сочувствіемъ ученіе ма-
тери нашей Церкви и желаніе отца отечества нашего, примемъ
въ особенности въ сей постъ, воистину великій для спасенія на-
шего и будемъ милостивы къ гибнущимъ братіямъ нашимъ — по-
собіемъ своимъ на обращеніе сихъ въ спасительную вѣру; ибо
*милостивы блаженны, по словамъ Спасителя, яко тѣмъ помилу-
ваны будутъ. Аминь.*

Свящ. Іоаннъ Проскуряковъ.

12) Вор. Ец. Вѣд. 1871 г. № 10.

ОТЪ МАГАЗИНА ЦЕРКОВНЫХЪ ВЕЩЕЙ.

Имѣю честь довести до свѣдѣнія почтеннѣйшей публики города Воронежа и иногородныхъ моихъ покупателей, что я произвожу окончательную распродажу церковныхъ принадлежностей, имѣющихся въ моемъ магазинѣ противъ Митрофанова монастыря. Распродажа продолжится на нѣсколько мѣсцевъ, причемъ извѣщаю, что покупателямъ понизится цѣна на 20%, съ рубля противъ Московской цѣны, каковою уступкою, надѣюсь, удовлетворю желаніе каждаго покупателя. Въ моемъ магазинѣ имѣются всѣ церковныя принадлежности, какъ то: серебрянные, вызолоченные и накладнаго серебра сосуды, ковчегы, евангелія, запрестольные и мѣстные подсвѣчники, лампы, люстры, шитыя золотомъ и мишурою плащаницы, бархатныя, штофныя и парусинныя хоругви, богослужебныя и другія духовнаго содержания книги; также въ моемъ магазинѣ имѣются брилліантовыя, серебрянные и накладнаго серебра для домашняго употребленія вещи. О чемъ извѣщая публику, я надѣюсь, что она не оставитъ безъ вниманія моей дешевой распродажи.

Купецъ Андрей Постниковъ.

ПРИБАВЛЕНІЯ
КЪ ВОРОНЕЖСКИМЪ
ЕПАРХІАЛЬНЫМЪ ВѢДОМОСТЯМЪ.

№ 4.

15-го Февраля 1874 года.

Содержаніе.—Бесѣда въ Мясопустную Вселенскую Субботу.—Пророчество Иисуса Христа о страшномъ судѣ.—О Блаж. Августинѣ.—Оригенъ противъ Цельса.

БЕСѢДА

въ Мясопустную Вселенскую Субботу (*).

*Надъ мертвецомъ не возбрани
благодати.* Сир. VII. 36.

Узникъ, вотъ тѣ слова, которыя были сказаны мудрымъ сыномъ Сираха еще древле въ церкви ветхозавѣтной; по ученію этихъ словъ перешло и въ церковь новоблагодатную. Истинно-православная Церковь, какъ попечительнѣйшая мать наша, забо-

(*) Связано 10 февраля 1873 года къ заключеннымъ въ Воронежской военно-исправительной ротѣ.

тится не только о живущихъ на земли; но и объ отшедшихъ въ вѣчность, — по этому ею, со временъ еще апостольскихъ, установлены особые дни для общаго поминовенія усопшихъ братій нашихъ. Такъ въ сей день субботній, какъ бы въ день предшествующій страшному суду Христову, воспоминанію котораго посвященъ завтрашній день недѣльный, Церковь предстательствуетъ предъ праведнымъ Судіею о всѣхъ въ правой вѣрѣ скончавшихся.

Слѣдуя благочестивому преданію и обычаю церкви, поддерживаемому свободнымъ послушаніемъ вѣры мы не только должны вспоминать усопшихъ братій нашихъ; но обязаны по долгу любви христіанской, и приносить о спасеніи души ихъ безкровную жертву и подавать о нихъ милостыню; впрочемъ, что я говорю, милостыню? какую же вы можете подать милостыню, когда сами нуждаетесь въ оной? Но не отчаивайся, узникъ, и ты имѣешь самое важнѣйшее и спасительнѣйшее средство помочь умершимъ сродникамъ и знаемымъ: это средство — молитва, которая если когда, то наипаче нынѣ благовременна; такъ какъ она есть вѣрнѣйшій оплотъ и огражденіе отъ враговъ невидимыхъ, для насъ живущихъ на земли а для почившихъ великая отрада, потому что всѣ умершіе живы и находятъ ся съ нами въ союзѣ; а нѣкоторые изъ нихъ, много нуждаются въ нашей помощи. Изложеніе сей истины да будетъ предметомъ настоящей моей бесѣды съ вами.

Всѣ умершіе, особенно скончавшіеся о Христѣ, — живы! Ибо что есть въ собственномъ смыслѣ смерть наша? Смерть наша есть разлученіе души отъ тѣла! послѣ чего одно только тѣло лишается жизни и дѣятельности, одна наша немощная плоть только передается тлѣнію и разрушенію, какъ изъ персти созданное, возвращается въ землю; а душа наша, какъ духъ, возвращается къ Богу вѣчному, который далъ его, гдѣ она и пребываетъ безсмертна. Хотя душа, по разлученіи съ тѣломъ, не можетъ уже сама по себѣ принять новый образъ мыслей и чувствовать — явиться другою, какъ бы она могла это содѣлать, живя въ соединеніи съ тѣломъ на землѣ; но, съ другой стороны, она — одна безъ тѣла тлѣннаго и немощнаго, яснѣе сознаетъ себя, живѣе въ ней дѣйствуетъ совѣсть... а если сподобится блаженной жизни, — жизни святыхъ:

го въ взаимномъ общеніи съ ангелами, въ созерцаніи Иисуса Христа-предъ престоломъ Всевышняго, душа наша не найдетъ ли, не ошутитъ ли въ себѣ новыхъ силъ, новаго бытія жизни не изъяснимой?? По этому слово Божіе смерть истинно-вѣрующихъ и благоудившихъ Богу, называетъ не смертію, а *разрѣшеніемъ* (Фил. 1,-23;) *отшествіемъ* (2 тимоф. 4,⁶); *внитіемъ къ Господу* (2 корин. 5, 8., и *успеніемъ* (3 цар. 2, 10.); *Богъ нѣсть мертвыхъ но живыхъ: вси бо тому живи суть* (Лук. 20, 38.): послѣдніе слова Евангелиста ясно свидѣлствуютъ, что всѣ умершіе живы. Итакъ, спасительнѣйшая вѣра наша, раскрывая тайну бытія нашего, говоритъ, что человекъ умираетъ только тѣломъ, а душа его по разлученіи съ тѣломъ будетъ жить. Какая бездна премудрости Божіей! человекъ рождается, что бы умереть, умираетъ, что бы жить, — жизнью вѣчною. Но что это за жизнь вѣчная? Для любящихъ и истинно вѣрующихъ въ Бога, будетъ жизнь неизъяснимо блаженная, тамъ нѣтъ ни болѣзни. ни воздыханія; а для неисполняющихъ заповѣди Господни, будутъ не скончаемыя мученія во тьмѣ кромѣшной, уготованной злымъ духамъ. Здѣсь будетъ плачь, рыданія и вопль! Взыщутъ утѣшителя и необрящутъ! Воспросятъ и не услышатъ! По этому вострепещи душа! Содрогнись сердце грѣшника! Пробудись заглохшая совѣсть! Еще есть у тебя время покаянію, есть у тебя время заслужить и милосердіе Божіе! Не медли, се ангель смерти при дверяхъ стоитъ! Сохрани Богъ, если онъ достигнетъ насъ на распутіяхъ міра сего! Тогда что принесемъ въ оправданіе свое? за гробомъ нѣтъ болѣе покаянія, со смертію все земное наше странствованіе, все временное наше приготовленіе къ вѣчному житію, кончается. Одна только благодать Божія и молитвы Св. церкви развѣ отверзнутъ намъ райскія двери; потому что, Милосердый даровалъ намъ возможность и послѣ нашей смерти очищаться отъ грѣховъ нашихъ благодатію Его по молитвамъ Св. церкви, которая для сей цѣли и собрала насъ нынѣ во едино! Грѣшникъ! пролей слезы покаянія! Вознеси, узникъ, отъ глубины души теплая свои молитвы къ Жизнодавцу о почившихъ знаемыхъ тобою, дабы Онъ, сладчайшій не низвелъ ихъ по грѣзамъ ихъ на мѣсто мученія, а вселилъ ихъ въ мѣсто преисполненное вѣчнаго блаженства. Помяни усопшихъ братій твоихъ: и *надъ мертвецомъ не возбрани благодати; ибо они живы и на-*

ходятся въ тѣсномъ союзѣ съ тобою, но не могутъ только выразить тебѣ свое состояніе, какъ обыкновенно они высказывались здѣсь-живя на земли. Дѣйствительно, бывали весьма не рѣдко достовѣрные и непререкаемые опыты бесѣдованія не только умершихъ людей съ живыми людьми, но даже и всегдашнихъ небесныхъ обитателей—ангеловъ съ земными жителями, а именно, припомните недавно преданныя вамъ исторіи о явленіи ангела: Пастырямъ Виледемскимъ, Пророку Захарію, Пресвятой Дѣвѣ Маріи и Міроносицамъ,—это вотъ опыты Евангельскіе-бесѣдъ небесныхъ обитателей съ земными. Теперь взгляните на икону святителя Митрофана и вспомните книгу чудесъ его: кому онъ по смерти не являлся? А сколько мы можемъ еще указать примѣровъ явленій и бесѣдъ изъ житія другихъ угодниковъ, такъ хоть на прамѣрѣ, явленіе святаго преподобнаго Александра Свирскаго ученику своему игумену Продіону. Въ одну ночь игумень Продіонъ въ слѣдствіе необыкновеннаго свѣта, осіявшаго его келію, возставъ отъ сна, увидѣлъ, что Александръ Свирскій, ходя по монастырю, ведетъ бесѣду съ митрополитомъ Макаріемъ опостроеніи Храма надъ монастырскими воротами. Исполненный радости отъ такого видѣнія, онъ тою же минутою отиравился изъ келіи къ нимъ, и лишь только успѣлъ подойти къ Митрополиту Макарію, и сказать ему нѣсколько словъ, какъ сей послѣдній былъ отозванъ преподобнымъ Александромъ Свирскимъ въ Храмъ Св. Троицы, гдѣ оба и стали не видимы. (Изъ житія преподоб. Александра Свирскаго стр. 79).

Но не однимъ собесѣдованіемъ объясняется нашъ союзъ, наше общеніе съ небесными жителями или съ умершими. Мы живя на земли, какъ часто въ горѣ и радости призываемъ въ помощь святыхъ принадлежащихъ къ церкви небесной; и они, по мѣрѣ вѣры нашей, помогаютъ намъ. А потому, ни что такъ осязательно не доказываетъ союза живущихъ на земли съ умершими, какъ это взаимное вспомошествованіе. Мы прибѣгаемъ за помощію къ святымъ,—и они намъ оказываютъ ее! Мы подаемъ помощь своими молитвами и благотвореніями умершимъ, и они получаютъ ее! Поминаемъ, говоритъ Св. Кирилъ Іерусалимскій, *прежде почившихъ, во первыхъ Апостоловъ, пророковъ, апостоловъ, мучениковъ, чтобы ихъ молитвами и престоательствомъ принялъ Богъ*

моление наше. Превеликая будетъ польза душамъ, о которыхъ моление возносится въ то время, какъ святая предлежитъ и страшная жертва. Послѣ сихъ словъ, нужно ли еще какое либо доказательство необходимости для насъ молиться о спасеніи душъ почившихъ братій нашихъ?

И такъ, узникъ, молись усердно за усопшихъ, молись съ вѣрою и надеждою на милосердіе Божіе, что эта молитва и для почившихъ спасительна; твердо однако при этомъ помня, что рано или поздно, нынѣ или завтра придетъ и нашъ роковой смертный часъ; а для того, что бы къ нему быть постоянно готовымъ, прежде всего надлежитъ оставить свою порочную жизнь, избѣнить все свои худые помыслы, дабы чрезъ такое не отлагательное исправленіе во грѣхахъ, упрочить себѣ надежду, что и за тебя, по твоей кончинѣ, молитвы ближнихъ твоихъ принесутъ душѣ твоей отраду, и помогутъ ей въ достиженіи вѣчнаго покоя и блаженства въ Богѣ.

Владыко милостивый, услышь нашу молитву и прими наше моленіе, прости намъ беззаконія наша и въ день Твоего втораго пришествія сподоби насъ чертога радостей; а усопшихъ братій нашихъ со святыми упокой. Аминь.

Свящ. В. Альбицкій.

ПРОРОЧЕСТВО ИСУСА ХРИСТА

О СТРАШНОМЪ СУДѢ.

(Изъ публичныхъ чтеній В. В.).

(Окончаніе).

Иисусъ Христосъ не ограничится явленіемъ своею, невѣдомой челоуѣчеству, славы и возбужденіемъ благоговѣнія къ Его униженію, — Онъ отмститъ еще за пренебреженіе своего ученія и за нарушеніе своего закона. Священные книги, писанныя подъ наитіемъ высочайшей Премудрости и, по Ея милосердію, данныя намъ для руководства, будутъ раскрыты и представлены взору всехъ народовъ, какъ ихъ судебный документъ. Все, отрицавшіе божественность этихъ книгъ, все, хулившіе описанныя въ нихъ чудеса, все,

издѣвавшіеся надъ изложеннымъ въ нихъ ученіемъ, всё, пренебрегавшіе вѣдѣніемъ откровенныхъ въ нихъ истинъ, всё, нарушавшіе обязанность, налагаемую ими, съ ужасомъ прочтуть, уже заранѣ произнесенное въ нихъ, свое осужденіе. И, въ самомъ дѣлѣ, что такое всё эти проклятія, возвѣщаемыя свящ. Писаніемъ противъ беззаконія, вольнодумства, гордости, гнѣва, лицемѣрія, соблазна и другихъ пороковъ, какъ не совокупность приговоровъ, изъ которыхъ, въ послѣдній день, останется сдѣлать только приложеніе къ виновнымъ во всѣхъ поименованныхъ грѣхахъ.

Такимъ образомъ, торжественно отмстится непрерывное пренебреженіе и раздраженіе правосудія Божія на землѣ; умолкнетъ всякое роптаніе, всякая жалоба на чрезмѣрную строгость закона Божія и грозную жестокость Его суда. Получивъ отчетъ въ дѣлахъ человѣческихъ, Богъ благоволитъ представить имъ отчетъ своихъ собственныхъ дѣлъ. Какъ будто имѣя нужду въ подтвержденіи своихъ священныхъ приговоровъ, Онъ, разсуждая правоты человечества, этимъ самымъ подвергнетъ суду свою собственную правду и мѣръ, осмѣлившійся подчинять разбирательству правду Божию, съ содроганіемъ принужденъ будетъ признать справедливость Его приговоровъ.

Иисусъ Христосъ не удовлетворится торжественнымъ осужденіемъ міра за свое собственное презрѣніе и оскорбленіе. Онъ отмститъ ему и за своихъ избранныхъ, слава которыхъ неразлучна съ Его славою и противъ которыхъ мѣръ одинаково несправедливъ. Этотъ день опредѣленъ и для нихъ, чтобъ ихъ добродѣтели, вполнѣ обнаруженныя предъ цѣлымъ человечествомъ, наконецъ стяжали почеть, въ которой такъ долго отказывали имъ. Эти праведники были невѣдомы міру, какъ по его недостойнству узнать о нихъ, — потому, что люди, боясь увидѣть въ нихъ обличеніе своихъ пороковъ, не заботились объ открытіи ихъ, — такъ и по ихъ собственному глубокому смиренію, тщательно скрывавшему ихъ отъ людей.

Но, такова ихъ участь въ этой печальной жизни, гдѣ адъ, недовольствуясь ихъ великодушнымъ терпѣніемъ, непрерывныхъ поруганій, сгорченій, гоненій, — употребляетъ всё средства затмить сіяніе ихъ добродѣтели, тлетворнымъ дыханіемъ клеветы. Да и вообще, нѣтъ добродѣтели, которую онъ не старался бы обратить въ порокъ или посмѣшище, желая отвлечь отъ нея людей. Вслушайтесь въ осужденіе не только міра, вообще, но даже людей, пріобрѣтшихъ себѣ право на имя людей почтенныхъ и праведныхъ; вы услышите, со всѣхъ сторонъ, такого рода оцѣнку до-

бродѣтели: благочестіе есть ничто иное, какъ мелочь, усердіе — вспышка, ревность—фанатизмъ, руководство совѣстію—робость, любовь къ уединенію—странность, смиренномудріе—низость, воздержаніе—безпечность о тѣлѣ, благотвореніе—расточительность, благоразуміе—хитрость, откровенность—нескромность, покорность волѣ Божіей—безчувственность, умерщвленіе плоти—сумашествіе. Самыя похвальныя дѣянія перетолковываются въ худую сторону; если же, невозможно приписать имъ дурнаго смысла, тогда самое намѣреніе отравляютъ клеветой. Такъ, иногда цѣлый народъ клеветаетъ на невинность, и нѣтъ Данила, чтобъ оправдалъ бы ее! Но не вѣчно же Богъ попуститъ злымъ людямъ разсѣивать злую клевету, которую они изрыгаютъ на добродѣтель; въ свое время, Онъ самъ откроетъ во всемъ блескѣ ея чистоту. Тогда, предъ чами всѣхъ людей, обитавшихъ на землѣ, Онъ отниметъ туманную завѣсу, скрывавшую до этого дня, столько мужественныхъ подвиговъ, трудныхъ побѣдъ, тягостныхъ жертвъ, имѣвшихъ свидѣлемъ только единаго Бога и, обнаруживъ, такимъ образомъ, добродѣтели святыхъ своихъ, онъ принудитъ самихъ клеветниковъ возвеличить ихъ. Духъ Святой представляетъ будущее состояніе праведныхъ и грѣшныхъ въ такомъ видѣ: *Тогда станетъ въ дерзновеніи мнози праведникъ предъ лицемъ оскорбившихъ его, и отметающихъ труды его. Видящии смятутся страхомъ тяжкимъ, и ужаснутся о преславномъ спасеніи его. И рекутъ въ себѣ кающеся, и въ тѣснотѣ духа воздыхающе: сей бѣ, егоже имихомъ нѣкогда въ посмѣхъ и въ притчу поношенія. Безумнии житіе его вмѣнихомъ неистовство, и кончину его безчестну. Како вмѣнися въ сынѣхъ Божіихъ, и въ святыхъ зрѣбій его есть?* Прем. V. 1—5. Предъ этимъ страшнымъ судомъ представутъ также всѣ виновные, которые, въ продолженіе своей преступной жизни, злоупотребляя или презирая милосердіемъ Божіемъ и пренебрегая Его правосудіемъ, наконецъ истощили Его долготерпѣніе. Тогда, говоритъ Премудрый, *придутъ въ помышленіе арховъ своихъ боязливи, и обличатъ ихъ противу беззаконія ихъ.* Прем. IV. 20.

На землѣ порокъ, покусено прикрываясь личиною добродѣтели, нѣрѣдко пріобрѣтаетъ себѣ уваженіе, а надежда, оставаясь тайной, поощряетъ его на большее преступленіе. Случается даже, къ стыду разумаго человечества, что публичный порокъ, дѣлая быстрые успѣхи, приводитъ его въ восторгъ и этимъ самымъ предвосхищаетъ похвалу и честь, принадлежащія добродѣтели. Къ несчастію, въ этомъ мірѣ, не существуетъ лекарства отъ этой болѣзни, по двумъ причинамъ, устраненіе которыхъ тѣмъ труднѣе, чѣмъ онѣ обществениѣ: по ограниченности нашихъ познаній и

испорченности нашихъ сердецъ; но, чтобъ прекратить это несправедливое поруганіе добродѣтели и — восхваленіе порока, Богъ чашодитъ средство, говоря какъ бы такъ: Я сотворю день, въ который раздерется всякое покрывало и разсыятся всѣ обманчивыя призраки, потому что Я дамъ пронизательность всѣмъ очамъ и судъ тогда будетъ праведенъ.

Наконецъ и эти грѣшники, употреблявшіе все искусство чтобъ утаить свои пороки и удержать за собой незаслуженное уваженіе людей, подвергнутся строгому истязанію не только Бога, котораго пренебрегали, но — и чловѣчества, котораго такъ страшились; не только истязанію ихъ страны и націи, но — суду всѣхъ странъ и народовъ. Ихъ грѣхи, казалось, умершіе вмѣстѣ съ тѣломъ, воскреснутъ съ ними; ихъ испорченная совѣсть, таившая въ своихъ изгибахъ столько страстей, откроется; ихъ дѣла, повсемѣстно разсыянные, въ продолженіе всей земной жизни, соберутся вмѣстѣ и — все это обнаружится предъ очами цѣлаго міра. Все сокровенное отъ людей, все протворное, забытое или непонятое, начиная отъ перваго грѣха и до постепеннаго его развитія въ разные возрасты, какъ то: увлеченія безпорядочной молодости, честолюбивыя происки зрѣлыхъ лѣтъ, соблазнительныя поступки старости, все будетъ обнаружено. Даже то, что, казалось, крѣпко замкнуто внутри сердца, какъ то: мысли, сужденія, привязанности, ненависть, желанія, надежды, побужденія, намѣренія — все будетъ объявлено въ этотъ великій день. И вся эта совокупность всякаго рода грѣховъ, открытыхъ во всей подробности, еще болѣе увеличитъ ихъ преступность, представится уже не въ томъ видѣ, въ какомъ казалась обманутымъ людямъ, но во всей ихъ дѣйствительности. Тогда разсыятся всѣ отговорки, служившія оправданіемъ грѣховъ, всѣ обманчивыя умозаключенія и яркія краски, украшавшія ихъ и они, объявленные во все своей наготѣ, внушатъ подобающій имъ ужасъ и омерзѣніе.

Вмѣстѣ съ содѣланнымъ зломъ, обнаружится все добро, опущенное по невниманію, или по нежеланію воспользоваться имъ. Откроется жизнь полная грѣховъ и неимушая добрыхъ дѣлъ, проведенная безъ упражненія въ молитвѣ, дѣлахъ благочестія, помощи бѣднымъ, состраданія несчастнымъ, умерщвленіи плоти. Всѣ эти опущенія, накопленныя безъ раскаянія и угрызений совѣсти, произшедшія, можетъ быть, отъ того, что ихъ не считали нарушениемъ заповѣди, будутъ открыты и осуждены какъ дѣйствительное нарушеніе ея. Тогда узнаютъ мѣру виновности жизни праздною, жизни чувственной, жизни преступной и то, что въ глазахъ столькихъ обманутыхъ людей пользовалось мнѣніемъ самаго дозво-

лежнаго удовольствія и даже непорочнаго поведенія, въ этотъ день окажется предметомъ, заслуживающимъ только укоризну и безславіе.

Всѣ божественныя благодѣянія, назначеніе которыхъ осталось неоправданнымъ, какъ то: дары богатства, ввѣренныя для распространенія благодѣяній — и расточенныя на предметы суетности, роскоши и даже разврата; таланты разума, назначенныя провидѣніемъ для славы Божіей и пользы ближнихъ — и употребленныя на удовлетвореніе мѣлкаго тщеславія, а можетъ быть, обезчещенныя польнодумствомъ и нечестіемъ; всѣ дары естественныя, данныя какъ средство для снисканія добродѣтели — и обращенныя въ побужденіе на порокъ; однимъ словомъ, все въ продолженіе жизни, полученное отъ благодати Божіей для извлеченія пользы, но умышленно искаженное, будетъ обнаружено въ этотъ великій день. Кроме того, всѣ святыя внушенія, которыя отвергли, всѣ благочестивыя желанія, которыя угасили, всѣ угрызения совѣсти, которыя преодолѣли, всѣ спасительныя указанія, которыя преодолѣли, всѣ спасительныя указанія, которыя презрѣли, всѣ благопріятные случаи, которые пренебрегли и все, употребленное вопреки служенію, ввѣренному Господомъ, объявится предъ очами цѣлой вселенной.

Не только грѣхи, содѣланные произвольно, но и тѣ, въ которые грѣшникъ вовлекалъ другихъ, или, по чужому внушенію, участвовалъ въ нихъ, подвергнуты также строгому и торжественному истязанію. Всѣ души, увлеченныя грѣшникомъ въ порокъ, будутъ публично упрекать его въ своихъ грѣхахъ, къ которымъ онъ склонилъ ихъ, или подалъ поводъ; они громко объявятъ его коварныя внушенія, вѣроломныя совѣты, опасныя вспомошествованія, соблазнительныя примѣры, которыми онъ отвращалъ ихъ отъ вѣры, колебалъ добродѣтель, портилъ нравственность, одобрялъ ихъ пороки. Всѣ эти разнообразныя преступленія будутъ усвоены его лицу одинаково съ тѣми, которыя совершилъ онъ самъ.

Но, возмогутъ ли грѣшники покрыть всю эту массу грѣховъ, принесеннымъ за нихъ покаяніемъ? Безъ сомнѣнія, для истинно покаившихся, этотъ день обратится въ торжественный день ихъ побѣдной славы, въ который изгладятся ихъ грѣхи и обнаружится только строгость покаянія, очистившая ихъ и — добродѣтели, замѣстившія ихъ. Но то покаяніе, которое, ослабляя столько людей, увѣряетъ ихъ въ возможности примиренія съ Богомъ, безъ распятія міру, слишкомъ сомнительно и будетъ тогда оцѣнено по заслугѣ. Разбирая это ложное покаяніе, судъ войдетъ въ побудительныя

причины, вызвавшія его, въ степень сокрушенія о грѣхахъ, отвращенія и признанія въ нихъ; по развитію этого покаянія, онъ откроетъ, что сокрушеніе сердца было слабо, испытаніе себя—поверхностно, признаніе—неполно; по плодамъ его онъ увидитъ, что удовлетвореніе за грѣхи было недостаточно, исправленіе—несовершенно, примиреніе съ Богомъ—не искренно, сожалѣніе о содѣланныхъ грѣхахъ—ослаблялось преступнымъ желаніемъ поддаться имъ вновь, слабое произволеніе добродѣтели преодолѣвалось сильною привязанностію къ пороку. Слѣдуя далѣе, онъ выскнетъ во всѣ случаи ко грѣху, которыхъ не избѣжали, въ порочныя привязанности, которыхъ не исторгли, въ грѣховныя привычки, которыхъ не исправили, во всѣ разнообразныя страсти, которыхъ не укротили и все это тщетное покаяніе само подвергнется упрекамъ и осужденію.

Это еще не все. Въ этотъ ужасный день, Богъ разсудитъ не только грѣхи, но и *правоты*. Псал. LXXIV. 3. Когда по Его повелѣнію, возсіяютъ истинныя добродѣтели Его избранныхъ, до сихъ поръ сокровенныя, тогда Онъ обнаружитъ и ложныя добродѣтели, такъ долго обманывавшія міръ. Благочестіе бывшее только лицемѣріемъ, милосердіе изъ за хвастовства, щедрость—ради расчета, кротость—отъ безчувственности, снисходительность ради приличія, скромность—ради лукаваго тщеславія, ревность—отъ запальчивости, смиреніе—отъ притворства, однимъ словомъ, все, заслужившее несправедливо уваженіе на землѣ, тогда окажется въ настоящемъ видѣ и, въ одно мгновеніе, перейдетъ въ предметъ всеобщаго презрѣнія. Сколько дѣлъ, которыя, по самообольщенію или мнѣнію другихъ принимались, до сихъ поръ, за признакъ самой высокой нравственности и несомнѣннаго спасенія, окажутся тогда не только безплодными, но даже пагубными; не только мертвыми, но даже преступными!

Душа грѣшная, окаянная дщи Вавилоня!, какъ смутишься ты, въ ту роковую минуту, когда по выраженію Пророка, *откроется нагота твоя и стыдъ твой!* Исаи. XLVII. 3. Ты иногда страшишься не Бога, предъ которымъ должна трепетать,—но и пересудовъ людей, тебя окружающихъ, и вотъ, цѣлая вселенная произнесетъ тебѣ приговоръ. Небо и земля соединятся противъ тебя и будутъ удручать тебя своимъ презрѣніемъ, своими упреками, своимъ проклятіемъ; ибо тогда исполнится пророчество Премудраго: *приметъ все оружіе рвеніе свое, и вооружитъ тварь въ мѣсть врагамъ.* Прим. V. 17.

Начинающимъ же симъ бывать, восклонитесь и воздвигните главы ваша: запе приближается избавленіе ваше. И рече притчу имъ: видите смоковницу и вся древа. Егда прошибаются уже, видяще сами вѣсте, яко близъ жатва есть. Тако и вы, егда узрите сія бывающа, видѣте, яко близъ есть царствіе Божіе. Аминь глаголю вамъ, яко не имать прейти родъ сей, дождеже вся сія будутъ. Небо и земля мимо идетъ, а словеса моя неимутъ прейти.

Предвозвѣстивъ страхъ и смущеніе грѣшниковъ въ день ихъ всемірнаго осужденія, І. Христосъ обращается къ тѣмъ, для которыхъ въ этотъ день возсіяетъ радость избавленія. Этимъ словомъ Онъ выражаетъ то, что тогда дѣйствительно совершится полное искупленіе. Хотя оно воздѣйствовало уже въ ту минуту, когда І. Христосъ умеръ на крестѣ за спасеніе рода человѣческаго; но, приложение его къ каждому человѣку, совершится только тогда, когда онъ пожнетъ его плоды на небѣ. Это неизреченное благодѣяніе было открыто и предложено всѣмъ грѣшникамъ: первый залогъ его они получили въ купѣли крещенія, гдѣ души ихъ освободились отъ власти діавола; когда же они снова добровольно подчинились ей, тогда имъ предложенъ былъ второй способъ искупить свою свободу—въ покаяніи; но, отвергну и этотъ выкупъ, они отнюдь не будутъ участниками божественнаго искупленія. Тогда какъ грѣшники, при видѣ этихъ знаменій, предваряющихъ судъ, въ смущеніи поникнутъ головами, предчувствуя ужасное назначеніе, ожидающее ихъ, праведники, въ упованіи на заслуги Христа, восклонятъ главы и будутъ созерцать небесныя обители, уготованныя въ наслѣдіе имъ. Изъ сравненія этого времени съ деревьями, употребленнаго Спасителемъ, можно заключить, что печальное и суровое время, причинившее столько страданій праведникамъ, минуется и для нихъ наступитъ ясная вѣчность, въ продолженіи которой, они будутъ обитать на землѣ дѣвственной, обновленной, украшенной всѣми красотами природы.

Вмѣстѣ съ пророчествомъ о разрушеніи мира, Божественный Спаситель возвѣщаетъ о вѣчной непреложности своихъ глаголовъ. Слово Божіе, существовавшее до сложенія міра и вызвавшее его изъ ничтожества, разрушивъ его, пребудетъ непреложенъ, какъ и всякое слово Божіе. Употребленное же здѣсь І. Христомъ преимущественно означаетъ Его святой законъ, принесенный Имъ на землю, который пребудетъ даже по разрушеніи вселенной. Главное различіе между этими двумя великими дѣяніями таково: Онъ сотворилъ вселенную, чтобы нѣкогда разрушить ее, и—Онъ же далъ религію, чтобы сохранить ее во вѣкъ. Сотворивъ небо и зем-

лю, Онъ ихъ сберегаетъ огню на день суда; II. Петр. III. 7. давъ бытіе своей религіи, Онъ, на всю вѣчность, опредѣлилъ ее въ награду тѣмъ, которымъ ея руководство послужило правиломъ для добродѣтельной жизни.

Внемлите же себѣ, да не когда отягчаютъ сердца ваша обгаденіемъ и гнѣвомъ и печальми житейскими, и найдетъ на вы внезапно день той. Яко—суть бо придетъ на вся живушія на лица всея земли. Бдите убо на всяко время молящися, да сподобитесь убѣжати всѣхъ сихъ хотящихъ быти, и стати предъ Сыномъ Человѣческимъ.

Здѣсь I. Христосъ выводитъ заключеніе изъ великихъ истинъ, возвѣщенныхъ имъ. Ученіе о страшномъ судѣ не есть только умозерцательный догматъ, требующій одной вѣры. Спаситель открываетъ намъ, что оно должно служить двигателемъ и нашей дѣятельной жизни. Чтобъ не подвергнуться этому ужасному суду внезапно, нужно его предвидѣть; а невозможность предотвратить его, ставитъ въ необходимость готовиться къ нему. Для благовременнаго приготовленія къ этому дню, Господь указываетъ намъ два средства: бдѣніе и молитву. Молитвою мы испросимъ благопріятнаго исхода этого дня, бдѣніемъ — мы заслужимъ его; молитва приготовить насъ къ встрѣчѣ его, бдѣніе воспрепятствуетъ ему восхитить насъ внезапно. I. Христосъ, поставляя главную сущность христіанской дѣятельности въ этихъ двухъ спасительныхъ заповѣдяхъ и такъ часто напоминая о нихъ, показываетъ намъ необходимость усвоенія себѣ мысли о божественномъ судѣ. Это глубокое размышленіе о немъ, укрѣпило и усовершенствовало стелько святыхъ; покрыло мучениками эшафоты; населило отшельниками пустыни; наполнило благочестивыми иноками и христіанскими дѣвами уединенныя обители, сохранившія строгость первыхъ вѣковъ и служащія священнымъ убѣжищемъ отъ соблазновъ міра; наконецъ, до сихъ поръ, приготовляетъ для небесной церкви стелько будущихъ гражданъ изъ истинныхъ христіанъ, составляющихъ славу и украшеніе церкви земной. Всѣ эти высокія добродѣтели, возбуждающія наше удивленіе и благоговѣніе, которымъ мы не въ силахъ подражать, суть слѣдствія живой мысли о страшномъ судѣ. Почему же въ насъ она не производитъ подобныхъ дѣйствій? Потому что она не такъ глубоко укоренилась въ нашемъ умѣ. Нельзя допустить, чтобъ эта мысль не представлялась и намъ иногда, представляясь не ужасала бы насъ; но, мы спѣшимъ отогнать этотъ мимолетный страхъ, чтобъ не возмутитъ нашего пагубнаго спокойствія. Испытывая себя со вниманіемъ, мы увидимъ, что предметъ, ужасающій нашу мысль о судѣ, не есть будущій при-

ов
твы
на
вѣт
сті
те
25.

ши
сер.
ока
рае
пен
ше
буд
гор
его
въ
шен
умѣ
отъ
да,
дем
дем
тите

Оче,

ны,
соде
сти
стол

говоръ, сопряженный съ своими ужасными послѣдствіями; но жертвы, необходимыя для устраненія его. Сколько разъ повторяли мы нашей совѣсти, открывавшей намъ эту спасительную мысль, отвѣтъ проконсула Феликса св. Павлу, когда онъ, со всею ревностію своего служенія, представлялъ ему важный догматъ о судѣ: *теперь поиди, а когда найду время, позову тебя.* Дѣян. XXIV. 25.

Грозная вѣчность постигнетъ насъ, если мы не будемъ страшиться этого ужаснаго суда! Настоящая окаменѣлость нашихъ сердець, служащая препятствіемъ къ этому страху, перейдетъ въ окаменѣніе отъ ужаса, когда произнесутъ намъ приговоръ. Постараемся же усвоить себѣ этотъ спасительный страхъ до такой степени, чтобъ онъ овладѣлъ нашимъ умомъ, сердцемъ, воображеніемъ и всѣмъ существомъ. Тогда, руководя нашими дѣлами, онъ будетъ направлять ихъ по волѣ Божіей: къ религіи онъ возбудитъ горячность, при упражненіи въ покаяніи, — дастъ силы выполнить его съ радостію, въ дѣлахъ милосердія — подвигнетъ на щедрость, въ обязанностяхъ службы — напомнитъ долгъ вѣрности, въ искушеніяхъ — дастъ мужество побѣдить ихъ, въ благополучіи — внушитъ умѣренность, въ бѣдствіи — поддержитъ силы духа и предохранитъ отъ унынія. Чѣмъ болѣе мы будемъ страшиться этого грознаго суда, тѣмъ менѣе онъ будетъ ужасенъ для насъ; чѣмъ глубже будемъ размышлять о немъ, пока онъ отдаленъ, тѣмъ спокойнѣе будемъ приближаться къ нему и, чѣмъ болѣе будемъ готовы встрѣтить его, тѣмъ съ большею славою выйдемъ изъ него.

ИЗЪ ПУБЛИЧНЫХЪ ЧТЕНІЙ

(Продолженіе).

О Блаженномъ Августинѣ.

Очеркъ сочиненій Блаженнаго Августина съ краткимъ указаніемъ на предметъ и содержаніе оныхъ.

Письменные произведенія Блаж. Августина такъ многочисленны, предметы, о которыхъ разсуждаетъ онъ, такъ разнообразны, содержаніе оныхъ для утвержденія истинной вѣры и правствениости христіанской, а также для истиннаго христіанскаго любомудрія столь важны, и общеинтересны, что для желающихъ пользоваться

для назиданія въ вѣрѣ и благочестіи сочиненіями Блаж. отца сообразно духовнымъ потребностямъ, цѣлямъ и нравственному состоянию (каждаго любознательнаго и благочестиваго христіанина) не бесполезно имѣть въ виду возможно полный и подробный перечень твореній этого неутомимаго, блаженнаго и великаго учителя святой церкви съ краткимъ изложеніемъ главнаго предмета и содержанія важнѣйшихъ изъ нихъ. *

Всѣ сочиненія Блаж. Августина по своему содержанію относятся частью къ Богословію *Догматическому*, или что тоже состоятъ въ изъясненіи, утвержденіи и защищеніи св. догматовъ православной вѣры, частью къ Богословію *Обличительному* и служатъ къ обличенію и опроверженію заблужденій неправовѣрія и неправомыслія, частью къ Богословію *Истолковательному* или къ правильному разумѣнію и изъясненію, въ назиданіе свое и другихъ, подлиннаго смысла Свящ. Писанія—или къ Свящ. Герменевтикѣ, частью къ Богословію *Нравственному*—или къ ученію о христіанской нравственности,—куда принадлежатъ очень многіе трактаты и проповѣдническіе труды Блаж. учителя церкви, какъ—то *Слова* и *Бесѣды* его, также *Изъясненіе псалмовъ* и *письма* о предметахъ нравственности, и церковной обрядности (дисциплинѣ), частью наконецъ—къ *Философіи* и изящнымъ искусствамъ, куда относятся главнымъ образомъ сочиненія написанныя Августиномъ до крещенія его въ 387 г. и другія творенія, написанныя противъ Манихеевъ, Донатистовъ и Пелагіанъ.

* Пособіями для сего послужать намъ:

1.) Обзорѣніе своихъ писаній—съ рецензією оныхъ (*Retractationes*) 2 кн. и Обзорѣніе своей жизни (*Confessiones*) 13 книгъ. Томъ 1. Edit. Monusn. L. Benedict. Wenetus. 1431 ann.

2.) Жизнь и Творенія Блаж. Августина. Кіевъ. Въ Универс. Типогр. 1855 г.

3.) Блаж. Августинъ какъ Психологъ. Б. Сяворцева. Кіевъ. 1870 г.

4.) Историч. ученіе объ отцахъ церкви. Филарета Арх. Черниг. Спб. 1859 г.

5.) Философія отцовъ церкви.

Такое исчисленіе твореній Блаж. Августина согласно раздѣленію оныхъ по предмету и главному содержанію сверхъ общей пользы и назиданія (1 Коринѣ. 14, 26), такъ какъ *мы многіе, по Апостолу, составляемъ одно тѣло во Христвѣ, а порознь—одина для другаго члены* (Римл. 12, 5),—приблизить насъ къ главной цѣли нашихъ чтеній,—къ извлеченію изъ сочиненій Блаж. Августина главнѣйшихъ пунктовъ его ученія а) о важнѣйшихъ догматахъ христіанскаго вѣроученія б) о предметахъ христіанской нравственности и добродѣтели, и в) необходимѣйшихъ предметахъ благочестиваго христіанскаго любомудрія, какъ напр. о душѣ и духовныхъ силахъ и способностяхъ человѣка въ отношеніи ихъ къ благодатнымъ духовнымъ дарованіямъ, къ Промыслу Божию о мірѣ и человѣкѣ, въ вѣчному спасенію.

Уже въ нѣкоторыхъ сочиненіяхъ, поименованныхъ въ предшествовавшихъ чтеніяхъ, какъ-то: *Противъ Академиковъ, о порядкѣ, въ самособесѣдованіяхъ, въ сочиненіи о Блаженной жизни*—по основному взгляду на предметы, въ нихъ разсматриваемые и по способу изслѣдованія, основанному на началахъ разума, и его основныхъ законахъ истины, лежащихъ въ самой духовной природѣ человѣка, Августинъ является больше чѣмъ простымъ мыслителемъ, является, можно сказать, самостоятельнымъ христіанскимъ философомъ. Но болѣе всего въ сочиненіяхъ психологическаго содержанія въ Блаж. Августинѣ можно видѣть христіанскаго философа, чѣмъ богослова. Такъ въ сочиненіяхъ, въ которыхъ трактуетъ напр. о такихъ предметахъ, какъ о природѣ души, объ основныхъ свойствахъ души человѣка, отличающихъ человѣка отъ животныхъ, о духовности души, какъ единого нематеріальнаго *начала жизни и дѣятельности, начала отъ тѣла совершенно отличнаго, самостоятельнаго, простаго по существу, неизмѣняемаго по бытію, и измѣняемаго только по усовершенности,* также въ ученіи о происхожденіи души, о связи ея съ тѣломъ и взаимодействіи души и тѣла въ одномъ человѣкѣ, о безсмертіи души, или продолженіи ея бытія по смерти тѣлесной, о различіи состоянія душъ по смерти по различію нравственнаго состоянія людей въ этой жизни, о неизбѣжности послѣдняго всеобщаго Суда Божія и праведнаго воздаянія каждому по его дѣламъ, въ ученіи объ ощущеніи, чувствованіи

разумъ и друг. познавательныхъ способностяхъ, наконецъ о свободной волѣ, — во всѣхъ такого рода сочиненіяхъ своихъ — Блаж. Августинъ представилъ въ высшей степени замѣчательные образцы христіанской философіи, такъ что особенно своимъ ученіемъ о душѣ и о ея силахъ и способностяхъ никто изъ Отцевъ Церкви не имѣлъ такого важнаго значенія и какъ систематикъ не занималъ такого почетнаго мѣста въ Исторіи Философіи, какъ Блаж. Августинъ. Начиная съ 5 и до 17 в. включительно самые лучшіе изъ свѣтскихъ христіанскіе писатели почитали себѣ за честь именоваться учениками Блаж. Августина. Такими сочиненіями, изъ коихъ составляютъ полное психологическое ученіе о душѣ человека, и коими мы будемъ пользоваться въ извлеченіи основныхъ пунктовъ сего ученія, (руководствуясь главнымъ образомъ извѣстнымъ для не многихъ сочиненіемъ: Блаженный Августинъ какъ психологъ Кіевъ 1870 г.) сверхъ упомянутыхъ прежде философскаго содержанія его сочиненій признаются слѣдующія:

13 книгъ Исповѣданій, заключающихъ полное, психологическими замѣчаніями, выводами и заключеніями обогащенное прагматическое обозрѣніе своей жизни. (*Confess. libr. XIII.*) (напис. около 400 г.).

Одна книга объ Учителѣ (*de Magistro* — около 789 г.), которая показываетъ, что глубочайшее основаніе для познанія истины лежитъ во врожденномъ душѣ человека стремленіи къ истинѣ, или въ идеѣ истины, къ неложному познанію которой однако можетъ привести человека только — одна Вѣчная Истина, Слово Божіе — Исусъ Христосъ, Который есть Вѣрный путь, и Сама Вѣчная Истина, и Истинная жизнь. (Іоан.).

О свободной волѣ (*de libero arbitrio* 3 кн. 387 г.), рѣшаетъ вопросы: откуда зло въ мірѣ? отвѣчаетъ: отъ свободной воли; что такое зло? отв. — грѣхъ и его слѣдствіе — страданія. Въ чемъ состоитъ грѣхъ и страданіе? отв. — въ произвольномъ удаленіи отъ Бога — Источника жизни и блаженства. Что такое свобода? отв. — свойство духовной природы — жить и дѣйствовать такъ или иначе по свободному выбору.

О твореніи міра (2 кн противъ Манихеевъ 400 г.) содержитъ въ себѣ буквальное изъясненіе повѣствованія Моисея о происхожденіи міра и человѣка, особенно Изъясненіе 1-й главы Бытія, направленное противъ философскаго дуализма началъ въ ученіи о происхожденіи міра и человѣка.

О нравахъ Каѳолической Церкви и нравахъ Манихеевъ 2 кн. (388 г. противъ Манихеевъ, которые соблазняли неопытныхъ христіанъ своею мнимою мудростію, — святостію жизни, и своею мнимою умѣренностію и воздержаніемъ). Въ 1-й книгѣ доказывается, что одинъ Богъ можетъ указать намъ правила истиннои жизни, и Онъ указалъ ихъ въ Свящ. Писаніи Ветхаго и Новаго Завѣта (lib. I, сар. III—VII), а именно: основной законъ истинной жизни, по словамъ Августина, выражается въ заповѣди о любви къ Богу и ближнему, и всѣ истинныя добродѣтели суть ничто иное какъ виды сей любви (сар. VIII—XXVI). Сему закону жизни и слѣдуетъ Православная Церковь, какъ можно это видеть изъ многочисленныхъ примѣровъ святой и совершенной жизни Св. отшельниковъ, подвижниковъ, иноковъ и инокинь, епископовъ, клириковъ и изъ народа — людей всякаго званія, пола и возраста. Во 2-й кн. опровергается ложное ученіе Манеса и его послѣдователей о происхожденіи и природѣ зла, рѣшается, что зло не есть какая — либо природа и самостоятельная сущность, но есть порча природы, недостатокъ, уменьшеніе бытія, стремленіе къ самоуничтоженію, и потому оно не отъ Бога. Собственно отъ человѣческой свободы и всякій въ мірѣ предметъ можетъ быть добромъ и зломъ по употребленію, при извѣстномъ отношеніи къ другому, и при извѣстныхъ обстоятельствахъ. Такъ огонь согреваетъ, но и жжетъ, вода напоетъ но и топитъ; воздухъ живить но и убиваетъ. Наконецъ обличаетъ нечестіе и нелѣпость въ образѣ жизни послѣдователей Манесова ученія и доказываетъ, что самая добродѣтель ихъ въ сущности есть порокъ.

Объ истинной религіи (трактатъ 340 г.) показываетъ, что одна истинная религія есть та, которая можетъ вести человѣка къ истинѣ, добродѣтели и блаженству, — и такая религія есть одна религія Христіанская. Поэтому съ утвержденіемъ въ мірѣ Хри-

стовой Церкви нѣтъ больше мѣста сомнѣнію и вопросу, гдѣ найти истинную религію.

Истинной религіи не должно искать ни у язычниковъ, ни у философовъ, ни у еретиковъ, ни у раскольниковъ, ни у іудеевъ, но въ одной Православно Католической Церкви (ср. I-IV и V-VI.) *О музыкѣ* (6 книгъ 389 г.) Цѣль этого сочиненія — возвести къ Богу и вѣчной гармоніи чувствованія и мысли тѣхъ, кои любятъ словесность, музыку и поэзію. Въ психологическомъ отношеніи особенно важна 6-я кн., въ которой послѣ рѣшенія вопросовъ объ отношеніи звуковъ и чиселъ къ чувству, воображенію и памяти и о степени участія разума въ произведеніи гармоническихъ (аккордовъ) сочетаній тоновъ, звуковъ и чиселъ — въ музыкѣ, — также какъ ритма въ поэзіи. Августинъ приходитъ къ заключенію о разумности души человѣческой.

Наконецъ самое важное въ философскомъ отношеніи психологическое сочиненіе его *о достоинствѣ, качествахъ и происхожденіи души* (de dignitate animae nap. 388 г.), въ которомъ послѣ рѣшенія исторически вопросовъ: о происхожденіи души, о связи ея съ тѣломъ, о превосходствѣ души надъ тѣломъ, о господствѣ ея надъ нимъ, и выводится за тѣмъ заключеніе о ея духовности, или безтѣлесности, о томъ что душа не имѣетъ ни величины, ни протяженія, а потому не измѣнна по существу, и измѣняема только по усовершенствованію. Къ сему же разряду философскихъ сочиненій принадлежатъ: сочин. *о двухъ душахъ* (de duabus animabus 391 г.) противъ философскаго дуализма въ ученіи о природѣ чело-вѣка; и одна книга о духѣ и одушѣ (de spirito et anima) *о пользѣ вѣры* (de utilitate credendi 391 г.) противъ тѣхъ, кои на томъ основаніи, что умъ чело-вѣческой есть лучъ Божества, безразсудно усиливаются постигнуть умомъ тайны вѣры; *о природѣ добра* (de natura boni 1 кн. 404 г.), *о лжи* (de mendacio 395 г.) и *противъ лжи* (contra mendacium 420 г.), *о вѣрѣ въ невидимое* (de fide rerum, quae non videntur 399 г.), гдѣ показывается основаніе вѣры въ самомъ духѣ нашемъ, именно, что всѣ люди по необходимости вѣрятъ многому, что не только видѣть но и разумѣть не могутъ; безъ этого не могло бы существовать и стоять никакое

гражданское общество; но вѣра христіанская имѣетъ то преимущество предъ естественною вѣрою, что она имѣетъ очевидные и для разумнаго убѣжденія основанія истинности, (кромѣ своего Божественнаго происхожденія), каковы пророчества, исполненіе коихъ можетъ всякій видѣть собственными глазами, особенно пророчества о призваніи язычниковъ во Святую Церковь и о распространеніи Евангелія по всему міру ³⁰⁾. Но если бы не было и пророчествъ, прибавляетъ Августинъ, то самое измѣненіе міра, произведенное вѣрою Христовою, неопровержимо доказываетъ, что вѣра сія отъ Бога, а не отъ людей. Сюда же принадлежатъ: многія письма, ³¹⁾ также *Изясненіе на псалмы* и *Отвѣты* Августина на 83 вопроса. (388 г.) *Вся 19-я книга* огромнаго сочиненія о градѣ Божіемъ, гдѣ Августинъ съ философскою критикою разбираетъ и показываетъ не состоятельность 88 ми мнѣній различныхъ философовъ о *верховномъ блазѣ* или о *верховой цѣли* жизни человѣка, и наконецъ *«О благодати и свободной волѣ»* (de gratia et libero arbitrio (427 г.) и вслѣдъ за тѣмъ *«объ исправленіи и благодати»* (de correctione et gratia). По той полнотѣ и подробности, съ какою въ этихъ двухъ сочиненіяхъ раскрыто Августиномъ ученіе объ отношеніи свободы человѣка къ благодати— это послѣднее сочиненіе названо отъ богослововъ *«золотымъ»*.

Теперь, при сокращеніи и сведеніи къ одному знаменателю разнородныхъ пунктовъ и началъ психологическихъ изслѣдованій Августина съ ихъ результатами, чтобы удержать одну главную нить его *мыслей* о природѣ человѣка и особенно о важнѣйшей части

30) Это и св. Іоаннъ Златоустъ почитаетъ самымъ важнымъ и самымъ сильнымъ доказательствомъ Божеств. происхожденія христ. Религій. Весѣд. О воскресеніи и распространеніи по всему міру Евангельскія проповѣди.

31) Изъ нихъ очень важны въ Психолог. отношеніи: о природѣ и происхожденіи души (165, 166, 190, 195, 205). О разумѣ (92, 147, 148). О свободной волѣ (236, 237, 246, 286). О высочайшемъ блазѣ (118, 137). О свойствахъ тѣла прославленнаго (95, 102). О смерти тѣлесной какъ слѣдствіи грѣха (193). Изъ поименованныхъ замѣчательны особенно: къ Іерониму (166) и Онигату (190 и 195).

его существа—о *душѣ*, и не быть слишкомъ взыскательными къ блаженному христіанскому писателю на счетъ неполноты и нѣкоторой односторонности въ рѣшеніи важнѣйшихъ вопросовъ философскаго ученія о душѣ, намъ слѣдуетъ предварительно отмѣтить *характеръ, побужденіе, направленіе и цѣль* психологическихъ занятій и изслѣдованій Августина. Началомъ, изъ котораго выходитъ Августинъ во всѣхъ своихъ разсужденіяхъ о душѣ,—служить для него наблюденіе разума или опытное самосознаніе—какъ надежнѣйшій путь, чрезъ познаніе самаго себя, возводящій человѣка къ познанію Бога и надлежащихъ отношеній человѣка къ Богу. Тутъ Августинъ старается согласить опытное познаніе разума о природѣ человѣка и двоякій взглядъ разума на тягостныя и непримиримыя при пособіи одного разума противорѣчія въ человѣкѣ примирить со взглядомъ Богооткровеннаго ученія на свѣтлую и мрачную сторону природы нашей. Это начало приводитъ Августина, чрезъ опроверженіе философскихъ ученій о двухъ верховныхъ начахъ міра добромъ и зломъ, къ заключенію, что одинъ есть виновникъ всего сотвореннаго—и міра и человѣка—Богъ, Творецъ міра и человѣка, и что Богъ сотворившій все добро зѣло, не виновникъ зла, замѣчаемаго теперь въ мірѣ и въ человѣкѣ. А потому, когда показано, что свободная воля есть неизмѣнный существенный атрибутъ человѣческой природы,—то уже рѣшенъ и вопросъ: что такое зло, и откуда зло и въ мірѣ и въ человѣкѣ. Именно начало зла—*грѣхъ*, продолженіе и умноженіе зла развивается въ неравной борьбѣ—добра со зломъ; но то и другое зло—дѣйствія свободной воли, а отсюда т. е. отъ зла нравственнаго или отъ грѣха—какъ естественное его слѣдствіе—и зло физическое—страданія, недостатки и болѣзни человѣка, и страданія вей твари, вслѣдствіе злоупотребленія человекомъ всѣми покоренными его власти существами, вещами и предметами міра.

Главнымъ *побужденіемъ* къ изслѣдованію и разрѣшенію важнѣйшихъ психологическихъ вопросовъ о природѣ человѣка служило для Августина настоятельное непримиримыми противорѣчіями энергично и сознательно въ его жизни возбужденное стремленіе и желаніе познать природу собственной своей души для того, чтобы имѣть возможность освободиться отъ порочныхъ стремленій

чтобы побѣдоносно окончить борьбу, происходившую въ немъ самомъ между хорошими и дурными чувствованіями³²⁾ и чтобы вѣрнѣе и прямѣе добраться до корня всего злаго и, яснѣе познавъ зачаточное въ своемъ основаніи, но слабое въ своемъ развитіи начало всего хорошаго и добраго, съ твердою рѣшимостію и силою воли, исторгнуть у себя, какъ чужеядное растеніе, подавить — какъ паразита этотъ ядовитый корень зла. Результатомъ такого самоиспытанія было 13 книгъ исповѣданій, составляющихъ рѣдкую по безпристрастію къ самому себѣ, правдивую по отрѣшенности отъ всѣхъ эгоистическихъ интересовъ кромѣ важнаго интереса простой и нагой истины, и вѣрную по выводамъ и заключеніямъ изъ наблюдений и фактовъ вдохновенно—философскую автобіографію Августина. Вънѣшнимъ *поводомъ* и къ вѣрнѣйшему самопознанію, и къ изслѣдованіямъ о природѣ человѣка вообще, послужили для Августина частыя состязанія его, по долгу пастыря и учителя Св. церкви, съ еретиками и раскольниками своего времени: *Манихеями, Пелагианами, Донатистами* и др. переносившими ложныя и неправильныя понятія оприродѣ человѣка на почву релігіозно-церковную, на христіанскія вѣрованія и на самую жизнь христіанскую, внося заблужденія и ереси въ самое исповѣданіе вѣры и въ догматы христіанскіе. Отъ того всѣ психологическія сочиненія и трактаты Августина и доказательства въ нихъ носятъ характеръ философско-релігіозной полемики—характеръ опроверженія ложныхъ мнѣній и обличенія неправомыслящихъ. А отъ того, съ тѣхъ поръ, какъ Августинъ убѣдился въ *духовности* души и озарилъ еѣ, по его же выраженію, свѣтомъ христіанства, разсыпались въ прахъ всѣ доказательства Манихеевъ о существованіи въ человѣкѣ *двухъ душъ*, о невозможности побѣдить злое начало и т. под., и потомъ онъ неуклонно самъ шелъ путемъ добродѣтели³³⁾. Цѣль какъ личнаго самопознанія, такъ и всѣхъ своихъ психологическихъ сочиненій Августинъ поставлялъ въ духовной практической пользѣ отъ вѣрнаго и полнаго познанія нашей природы для истинно—христіанской, согласной съ откровеніемъ и Евангеліемъ жизни т. е. для истинной добродѣтели. Ту же самую цѣль онъ предлагаетъ и всѣмъ тѣмъ,

32) Блаж. Августинъ стр. 78.

33) Блаж. Авг. какъ Психологъ. Тамъ-же.

кои занимаются психологическими наблюдениями. «Родъ человѣческой, пишетъ Августинъ, почитаетъ очень важнымъ знаніе вещей земныхъ и небесныхъ, но гораздо больше имѣетъ цѣны знаніе насъ самихъ, гораздо больше достоинъ похвалы человѣкъ, которому известна его собственная немощь, чѣмъ тотъ, кто испытываетъ и познаетъ пути звѣздъ, а не вѣдаетъ пути ко спасенію. Мудрецъ предпочитаетъ знаніе знанію; онъ лучше хочетъ знать свое безсиліе, чѣмъ знать огражденія міра, основанія земли и вершины неба, называя это знаніе *произволеніемъ* ³⁴⁾ Познай, что ты! познай себя безсильнымъ, познай грѣшникомъ, познай, что ты запятнанъ, въ твоёмъ исповѣданіи откроется пятно сердца твоего, сознаніе грѣховъ заставитъ искать врача ³⁵⁾. Но кто этотъ врачъ? Господь Иисусъ Христосъ! вотъ высшая цѣль наша! Мы должны почаще заглядывать въ собственное сердце для того, чтобы чрезъ познаніе себя самихъ убѣждаться въ нашей немощи и необходимости помощи Бога, Который есть единственный источникъ жизни, просвѣщенія, блаженства. ³⁶⁾ Душа наша имѣетъ разумъ, гдѣ есть образъ Божій, гдѣ обитаетъ Христосъ, снизойди-же въ глубину своей души, и тамъ во внутреннемъ человѣкѣ ты ободрись для уподобленія Богу; въ образѣ своемъ познаешь виновника его ³⁷⁾. Богъ при насъ; Онъ въ душѣ нашей, а потому истинное познаніе души неразрывно связано съ познаніемъ Бога—*poверіт me, poверіт te*. Мысль Августина, что познаніе души ближайшій для насъ путь къ познанію Бога аналогична съ мыслию св. Василія В. о томъ-же. Въ словѣ на язычниковъ онъ говоритъ: Путь къ Богу не такъ далекъ, какъ превысшій всего Богъ. Онъ въ насъ самихъ. Чтоже это за путь? отвѣчаю: это ты самъ, это твоя душа. ³⁸⁾ Истинное счастье и блаженство наше въ Богѣ. *Nihil cor meum inquietat, nisi in Te requiescat.*

Итакъ заручившись понятіемъ о характерѣ, побужденіи и цѣли психологическаго ученія Августина, мы приступаемъ къ

34) De Trinit. IV proem.

35) Lerm. 137.

36) Блаж. Августинъ какъ Псих. стр. 48.

37) Confess. X. 7.

38) Solyloq. II. 3.

извлеченію изъ его сочиненій главныхъ пунктовъ ученія его о самыхъ важныхъ вопросахъ Психологіи, и во *первыхъ* приводимъ Августиново *опредѣленіе* души. Характеристической чертою души человѣческой Августинъ первѣе всего поставляетъ разумность. Человѣкъ, гов. онъ, древними мудрецами такъ опредѣляется: человекъ есть существо разумное, смертное ³⁹⁾.) Эти два слова *разумное, смертное* указываютъ, по моему мнѣнію, на то, къ чему долженъ человекъ стремиться и чего избѣгать. Названіемъ *разумное* человекъ отличается отъ животныхъ, названіемъ смертное отъ Божества; если душа не будетъ держаться перваго свойства, то сдѣлается *животною*, а если не будетъ отвращаться послѣдняго, то не сдѣлается *богоподобною* ⁴⁰⁾.

Первое, что свидѣтельствуетъ о разумности души человѣческой, по ученію Августина, это *актъ самосознанія*, по которому мы непосредственно чувствуемъ и сознаемъ что мы существуемъ, живемъ, и при томъ ничего другаго не сознаемъ такъ ясно и такъ несомнѣнно, какъ то, что мы существуемъ. Изъ этого акта самосознанія вытекаютъ непосредственно три несомнѣнныя истины. Если, говоритъ онъ, я знаю то что я существую, то знаю и то что я имѣю это самое сознаніе, и если духъ, сознавая себя и, свое бытіе, стремится къ тому, чтобы лучше познать себя, и воспаляется этимъ желаніемъ, то значитъ любить и свое бытіе и самое знаніе своего бытія. Итакъ три предмета для разума самые несомнѣнныя, именно: мы существуемъ, сознаемъ наше бытіе и любимъ какъ самое бытіе, какъ и познаніе о немъ ⁴¹⁾. Сознаніемъ себя обусловливается и сознаніе и всего прочаго, т. е. познаніе и всего того, что наблюдается и пріобрѣтается посредствомъ чувства и разума. Если бы мы не имѣли сознанія о себѣ, то не могли бы имѣть сознанія и о томъ, что воспринимаемъ и познаемъ ⁴²⁾. Такимъ образомъ Августинъ несомнѣннымъ актомъ самосознанія утверждая, какъ первую и главную истину—начало всѣхъ прочихъ истинъ—всеобщность сознанія и убѣжденія въ нашемъ собственномъ

39) Homo est animas rationale mortale.

40) De musica. VI. 13.

41) De Trinit. X. 3. XV. 12.

42) De Trinit. IX. 3.

существованіи, положилъ уже начало для совершеннаго переворота въ области философіи и особенно Психологіи за 9 вв до Декарта, который своимъ основнымъ положеніемъ: Cogito ergo sum дѣйствительно сдѣлалъ этотъ поворотъ въ философіи и который въ одномъ изъ своихъ писемъ на замѣчаніе о сходствѣ его философскаго начала съ Августиномъ писалъ: я весьма радуюсь встрѣчѣ съ Блаж. Августиномъ на этомъ пунктѣ ⁴³⁾... Я радъ, что мысли мои согласны съ мыслями столь святаго и славнаго мужа.

«Но для того, чтобы познать себя», говоритъ Августинъ, человекъ долженъ почаще отвлекаться отъ чувствъ инаго, собирать— духъ въ себя самаго, и остановиться на себѣ, потому что истина внутри насъ. Духъ видитъ себя чрезъ себя. Дабы видѣть себя, онъ не ищетъ тѣлеснаго глаза. Даже отъ всѣхъ тѣлесныхъ чувствъ отвлекаетъ себя къ себѣ, дабы видѣть себя въ себѣ, дабы знать себя у себя. (п)

(Продолженіе слѣдуетъ).

Оригенъ противъ Цельса.

(Продолженіе).

По достойномъ защищеніи христіанъ противъ упрековъ, будтобы они намѣсто стараго порядка, на которомъ основывались государство и религія, ввели анархію, Ориганъ переходитъ къ оправданію нововведеній въ ихъ богослуженіи (культѣ). Эти нововведенія съ политической точки зрѣнія трактовались тоже, какъ революціонныя проявленія, потому что безъ правительства не позволялось вводить ничего новаго ни въ какой области. Оригенъ выставляетъ на видъ духовность богослуженія (культы) и откровенно признается, что церковь не имѣетъ ни святилица ни алтарей, ни изображеній, но оно приноситъ духовное служеніе Богу, который есть Духъ. Церковь, кромѣ души, не имѣетъ никаго другаго алтара и не возноситъ ни какого другаго еиміама, кромѣ еиміама молитвы. ²³⁾ Монументы, достойные Бога, не тѣ, которые выходятъ изъ мастерской скульптора, но тѣ которые приготовляетъ въ насъ слово Божіе.— Это — добродѣтели, чрезъ которыя мы подражаемъ

43) Блаж. Авг. какъ Психол.

23) Кальмеръ разъясняя недоразумѣніе, что утверждаетъ Цельсъ и Оригенъ соглашается, будтобы христіане не имѣли никакихъ храмовъ и алтарей, ду-

перворожденному всея твари, который представляет насъ въ себѣ върными образами правды, благоразумія, мужества, мудрости и благочестія (VIII, 794). Между тѣмъ какъ мы образуемъ себи по этому совершенному образу невидимаго Бога, мы становимся живыми изображениями добра и истинной красоты. Безсмертный мраморъ, изъ котораго Фидій сдѣлалъ олимпійскаго Юпитера, оказывается грубымъ предъ идеальной красотой созданной по образу Божію души. Каждый христіанинъ есть храмъ Духа Святаго. Если мы не имѣемъ также никакихъ праздниковъ, которые походили бы на ваши, то одна-кожъ вся наша жизнь въ послушаніи есть хвала въ честь Бога. Такимъ образомъ нашъ культъ на столько же превосходить вашъ, на сколько духъ превосходитъ матерію (VIII, 784, 95, 96).

Послѣднія нареканія, которыя дѣлались христіанамъ, содержатъ удивительное противорѣчіе. Съ одной стороны возражали противъ ихъ униженнаго и презрѣннаго состоянія и ихъ страданія, съ другой обвиняли ихъ за то, что они заботились только о себѣ, о своихъ личныхъ интересахъ и никакой другой связующей силы или причины не имѣли, кромѣ боязливаго страха. Оригенъ побѣдоносно отклоняетъ эти нареканія отъ христіанъ. Какъ могли утверждать, что христіане только о самихъ себѣ заботятся, а о спасеніи міра не думаютъ, когда видѣли, какъ они жертвуютъ всѣмъ и все оставляютъ, чтобы пронести Евангеліе не только отъ города въ городъ, но и отъ селенія въ селеніе, и какъ они возвѣщаютъ его во всемъ мірѣ, — когда видѣли, какъ они на свои исполненныя всевозможныхъ лишеній путешествія ничего не берутъ, кромѣ самаго необходимаго? (III, 682) Какимъ образомъ можно обвинять въ трусости тѣхъ, которые ничего не боятся, кромѣ суда Божія? Настойчиво утверждаютъ, что они — отребіе земли. Но обманываются: эти жалкіе о которыхъ думаютъ, будто бы они отвержены небомъ, въ существѣ дѣла — скрытая подпора міра, который только въ слѣдствіе ихъ молитвъ поддерживается, — они дѣлаютъ праведниковъ содомскихъ. «Они сохраняющаяся соль земли и земля стоитъ до тѣхъ поръ, пока соль не испортится» (VIII, 808).

нельзя объяснить это тѣмъ, что Оригенъ понималъ храмы и алтари въ языческомъ смыслѣ слова и потому то отвергалъ ихъ. У христіанъ были церкви (ἐκκλησία) а не храмы (ναός), были жертвенники (θυσιαστήρια), а не языческіе алтари, но едвали съ этимъ можно согласиться. Естественно думать, что Оригенъ, желая выставить превосходство христіанскаго богослуженія въ его духовности, не считалъ нужнымъ говорить о видимыхъ храмахъ и жертвенникахъ. Это своего рода односторонность или промахъ. Талантливый апологетъ не чуждъ блгу подобнаго рода крайностей.

Христіане переносятъ преслѣдованія въ такой мѣрѣ, въ какой угодно Богу. Если угодно будетъ сдѣлать конецъ этимъ преслѣдованіямъ, то ученики Христовы выйдутъ неповрежденными изъ разъяренной ненависти міра сохраняемые тѣмъ, кто сказалъ: «держайте, яко Азъ побѣдихъ міръ». (Іоан. 16,33). Онъ въ самомъ дѣлѣ побѣдилъ его, и міръ не имѣетъ ни какой другой власти, кромѣ той, которую допускаетъ еще его побѣдитель. Мы полагаемъ свое упованіе на его побѣду. «Если Богу угодно послать насъ на борьбу благочестія, то мы идемъ на встрѣчу нашимъ врагамъ съ восклицаніемъ: я всемогущъ Христомъ, который дѣлаетъ меня могущественнымъ; всѣ волосы на нашей головѣ сосчитаны. Печаль для христіанина въ дѣйствительности есть благодѣяніе: она испытываетъ его вѣру и приготовляетъ его для блаженства. (VIII, 808).

На возраженія противъ церкви за неразвитость и невѣжественность многихъ изъ ея членовъ, апологетъ съ краснорѣчіемъ любви отвѣчаетъ, что величайшая слава новой религіи — думать объ отверженныхъ міра сего. Это незначитъ, что она устраняетъ мудрыхъ людей съ обширными знаніями и покровительствуетъ невѣжеству; нѣтъ, она знаетъ, что знаніе есть путь къ истинѣ; только она хочетъ одинаково всѣмъ людямъ оказать свои благодѣянія. (III, 693). «Мы откровенно признаемся, что мы желаемъ научить словомъ Божиимъ всякое созданіе человѣческое; даже мы желаемъ молодой женщинѣ дать приличное ей увѣщаніе и научить раба какимъ образомъ онъ (хотя онъ внутренно свободенъ) сдѣлался свободнымъ по нашей религіи. Мы считаемъ себя должниками какъ невѣждъ, такъ и ученыхъ. Мы никого не устраняемъ отъ себя: ни грубаго раба, ни невѣжественную женщину, ни дитя; но мы привимаемъ ихъ съ тѣмъ, чтобы исправить. Разбойникъ не исключается! Если мы его призываемъ къ себѣ, то призываемъ не съ тѣмъ, чтобы увеличить свою шайку, подобно ворами, а съ тѣмъ, чтобы перевязать раны его души истиною и влить въ нихъ бальзамъ слова, который дѣйствительнѣе, чѣмъ вино и елей». (III, 691—694). Короче, достойный этого имени прозелитизмъ, не имѣетъ ничего въ себѣ предосудительнаго и достойнаго порицанія; цѣль его — невѣжественныхъ привести къ истинѣ. Что можно порицать въ Христѣ, который, какъ человеколюбивый врачъ, ищетъ больныхъ съ тѣмъ, чтобы исцѣлить ихъ, — и утомленныхъ, чтобы дать имъ новыя силы. (III, 699)? Апостоловъ Христовыхъ и вообще христіанскихъ миссіонеровъ нельзя сравнивать съ обманщиками, или съ низкими ремесленниками, которые отвращали молодыхъ людей отъ почетныхъ отцевъ и славныхъ учителей, чтобы посвятить ихъ въ свое ремесло. «Эти презрѣнные ремесленники, говоритъ Оригенъ, суть люди, которые всѣми средствами возво-

даютъ
през
общ
обви
той
о ко
гамъ
Молс
имъ
кото
рыя
досъ
было
зныя
восп
возмо
ными
или
не ви
свои
кто
позна
навяз
выдан
говор
ся из
я тол
ки, м
по на
держе
изъ н
скры
что э
вѣки;
лософ
наиде
тса по
вуть
Вравс
цельсс

ка-пре-изъ дер-омъ кро-демъ ь на ь съ мо-чаль спы VШ, кест-іемъ обь яеть, не-инѣ; удѣя-на-я же-учить вобо-себя стра-у, ни збой-при-амъ, ть въ дей». ззмъ, परि-мож-рачъ, ыхъ, ихъ и бман-и мо-ітобы ники, озво-

дать наши души къ творцу всѣхъ вещей, которые научаютъ насъ презирать все что чувственно и скоропреходяще, и входить въ общеніе съ Богомъ. Что мы научаемъ людей, которыхъ мы, какъ обвиняютъ насъ, оболыщаемъ, это по меньшей мѣрѣ, гораздо достойнѣе, чѣмъ то, чему они научились отъ почтенныхъ родителей, о которыхъ такъ много говорятъ. Молодыхъ женщинъ мы исторгамъ изъ разврата, безстыдныхъ танцевъ театра и изъ суевѣрія. Молодыхъ мужчинъ мы удерживаемъ отъ сладострастія, открывая имъ не только всю низость такого удовольствія, но и опасности, которыми сопровождается это удовольствіе, и наказанія, которыя оно привлечетъ имъ. (Ш, 694—95). Ибо чему юношество научилось столь прекрасному и достойному удивленія, что бы можно было пожалѣть объ немъ? Оно научилось наполнять театры и грязныя мѣста, оно было посвящено во всѣ пороки. Эти не чистыя воспоминанія были не такимъ драгоценнымъ сокровищемъ, чтобы можно было его сберегать. Нельзя также ихъ сравнивать съ пьяными, которые желали бы всѣхъ людей привлечь въ свой хмѣль, или съ слѣпыми, которые хотѣли бы, чтобы никто вмѣстѣ съ ними не видѣлъ ясно. Пьяный не-христіанинъ; это упоенный въ храмахъ своихъ боговъ отъ нецѣлоумрія-почитатель матеріи. Слепой тотъ, кто при разсматриваніи великихъ прекрасныхъ твореній, не успѣлъ познать виновника, чтобы ему удивляться и поклоняться (V, 699).

Къ неизлечимой слабости философовъ относится то, что Цельсъ навязываетъ Апостоламъ и учителямъ христіанскимъ (будтобы они выдаютъ себя за сыновъ Божіихъ). Они слабые и невѣжественные говорятъ: вѣруйте въ насъ (Ш, 699) «Никто напротивъ не пайдется изъ насъ столь высокоумный, чтобы сказать своимъ ученикамъ: я только спасу васъ. ²⁴⁾ Если по этому, какъ говорятъ противники, мы сами обманываемся и заблуждаемся въ своемъ ученіи, то по нашему мнѣнію, совершенно прекрасенъ обманъ, который изъ воздержныхъ дѣлаетъ воздержными, изъ неправедныхъ — праведными, изъ неблагоразумныхъ — благоразумными. (II, 680). Язычники, не скрываясь, предаются самымъ порочнымъ страстямъ и думаютъ, что это нисколько непротиворѣчитъ обязанностямъ честнаго человека; въ этомъ случаѣ самый послѣдній изъ христіанъ выше философовъ, весталокъ и самыхъ чистыхъ жрецовъ язычества. Если найдется кто нибуть въ христіанскомъ обществѣ, который предается подобнымъ порокамъ, то это не изъ числа тѣхъ которые бывають въ собраніяхъ и участвуютъ въ молитвахъ (V П, 784—786). Правственное доказательство завершаетъ полемику Оригена противъ Цельсовыхъ нападеній со стороны государства. Правительственный

нападенія въ лицѣ Цельса теперь такимъ образомъ съ честію и достоинствомъ были отражены Оригеномъ. Государству указано было, что христіанство не-тайная секта и христіане не-бунтовщій и опасные заговорщики, какими ихъ представляетъ близорукая нетерпимость подобныхъ обвинителей, какъ Цельсъ. Намѣренія и поступки христіанъ ясны и открыты для глазъ всего языческаго міра. Если въ чемъ либо христіане отступаютъ отъ государственныхъ началъ и учрежденій, то виною этому служатъ не они христіане, а сами отжившія и несостоятельныя начала и учрежденія и сами язычники, снлящіеся поддержать ихъ. Но у христіанства не этотъ только былъ врагъ; еще оставались и другіе, столь же сильные и ожесточенные, какъ и тотъ, противъ котораго сейчасъ сражался Оригенъ—это языческая философія и іудейство, которое если не само отъ себя, то пожеланію Цельса, всегда готово было предстать съ своими возраженіями противъ христіанства. Послѣдуемъ за этими врагами въ лицѣ Цельса и посмотримъ, каковы были ихъ нападенія и какъ и чемъ опровергаетъ ихъ Оригенъ.

Одно изъ основныхъ религіозно—философскихъ убѣжденій того эклектизма, къ которому Цельсъ принадлежалъ, состояло въ томъ, что истина открывается только въ общечеловѣческихъ вѣрованіяхъ религіозныхъ и философскихъ и что всѣ существующія религіозныя и философскія системы выражаютъ собою только частичную долю одной Божественной истины и что такимъ образомъ нѣтъ и не можетъ быть единой абсолютной религіи. Но христіанская религія объявила себя единою истинною религіею, въ слухъ всего ученаго языческаго міра заговорила объ единственномъ источникѣ спасительной истины въ Божественномъ откровеніи и, какъ знамя такой исключительности своей, выставила ученіе о Единомъ, личномъ Богѣ и творцѣ всѣхъ тварей. Понятно теперь, какъ такимъ противорѣчіемъ вѣковой культурной религіи и современному образованію она должна была вооружить противъ себя людей подобнаго образованія, —людей политеизмъ которыхъ рядомъ съ пантеизмомъ находилъ до сихъ поръ полное свое примиреніе и составлялъ даже необходимую принадлежность въ ученіи всѣхъ религіозныхъ и философско-эклектическихъ системъ. Понятно также, на что прежде и по преимуществу должно было быть устремлено нападеніе враговъ христіанства. Ученіе о Единомъ Богѣ, на которое Іудеи и христіане указывали, какъ на исключительно имъ принадлежащее, какъ на отличительную особенность, прежде и болѣе всего послужило предметомъ нападеній. Цельсъ не могъ не замѣтить, этой особенности новой религіи, подрывающей въ основаніи древнюю государственную религію, и онъ съ особенною силою напалъ на этотъ пунктъ—на принципъ монотеистическій. Какъ пантеистъ, онъ самъ защищаетъ—единство Бога; но этотъ богъ—богъ пантеизма,

безл
как
мож
ной
да у
пото
всю
су,
Мои
козъ
почи
тель
мног
оста
это
къ б
(I, 6
чита
свер
Далѣ
выши
обход
то с
носит
Почел
жін
въ ан
кону,
га в
власт
управ
должн
новъ.
кото
рымъ
будь
управ.
тей р
798).
подоб
вется
еще 6
2
же мож

безличный, подобно богу современных пантеистовъ и понимаемый какъ міровой духъ, міровая жизнь, при которомъ допускается возможность примиренія съ политеизмомъ язычества и допущенія дѣиной дѣи божественныхъ существъ, называемыхъ демонами. Отсюда у Цельса стремленіе всѣми средствами унизить христіанскій монотеизмъ, показать разладъ и противорѣчіе въ немъ самомъ и всю его несамостоятельность и не оригинальность. Иудеи, по Цельсу, до Моисея были многобожниками, какъ и всѣ другіе народы. Моисей первый грубымъ обманомъ ввелъ между этими пастухами козъ и овецъ единобожіе, за исключеніемъ всякаго другаго Бога почитанія, потому что почитаніе Единаго Бога было приспособительно къ пастушескому быту Іудейскаго племени, чѣмъ служеніе многимъ богамъ (I, 641). Какъ слѣды этого политеизма Іудеевъ, осталось у нихъ и перешло къ христіанамъ почитаніе ангеловъ, и это почитаніе ставитъ ихъ въ противорѣчіе съ ихъ неуваженіемъ къ богамъ—языческимъ. Если Іудеи и христіане чтутъ ангеловъ (I, 643; V, 731), то не противорѣчатъ ли они сами себѣ, не почитая демоновъ, боговъ языческихъ, принадлежащихъ къ одной сферѣ вмѣстѣ съ ихъ ангелами? (V, 731. VIII. 796; VIII. 789). Далѣе на основаніи своего понятія о демонахъ, какъ существахъ высшей духовной природы и божествахъ, Цельсъ доказываетъ необходимость ихъ почитанія. «Если есть демоны, говоритъ онъ, то они безъ сомнѣнія и боги, которымъ должно вѣрить, приносить имъ жертвы и молитвы, чтобы заслужить ихъ благоволеніе. Почему не почитать демоновъ? Не всѣмъ ли управляетъ воля Божія и не все ли зависитъ отъ провидѣнія? Если Богъ дѣйствуетъ въ ангелахъ, демонахъ, герояхъ, то не всѣ ли дѣйствуютъ по закону, предписанному имъ Богомъ? И такъ неужели почитатель Бога не будетъ почитать тѣхъ, которые отъ Бога получили свою власть? Цельсъ ясно объясняетъ, что вся природа находится подъ управленіемъ демоновъ. По его мнѣнію, христіане въ самомъ дѣлѣ должны отказаться отъ жизни, если они презираютъ этихъ демоновъ. Онъ говоритъ: «плоды, которые они (христіане) ѣдятъ, вино, которое они пьютъ, вода, которую они черпаютъ, воздухъ, которымъ они дышатъ—всѣ эти благодѣянія приходятъ отъ какого нибудь демона». Когда они отказываютъ въ почтеніи тѣмъ, которые управляютъ всею нашею жизнью, не должны ни жениться, ни дѣтей рождать, они совершенно должны оставить жизнь (VIII. 796, 798). Верховный Богъ, по Цельсу, не оскорбляется и не завидуетъ, подобно людямъ, когда поклоненіе, кромѣ Его, еще распространяется и на другихъ²⁵⁾. Напротивъ почитаніемъ боговъ и демоновъ еще благоугождается тотъ, который почитаніе облеченныхъ отъ не-

25) Цельсъ говоря это, имѣетъ въ виду изреченіе Спасителя: Никто не можетъ двѣма господинама работати. Мѡ. 6, 24.

го властію надъ міромъ божествъ принимаетъ, какъ почитаніе Его Самаго, какъ почитаніе Имъ же самымъ удостоенныхъ такой чести божествъ. Но кромѣ ангеловъ, къ большому своему противорѣчію, христіане почитаютъ еще—не давно явившагося Бога—сына Божія. Цельсъ особенно издѣвается надъ христіанскимъ почитаніемъ Иисуса Христа Богомъ. Еслибы христіане, говоритъ онъ, дѣйствительно не почитали никакого другаго Бога, кромѣ Единого Бога, то они могли бы по справедливости презирать другихъ. Но когда они почитаютъ еще другаго Бога—Сына Божія и считаютъ себя правыми предъ своимъ Богомъ, значитъ, они соглашаются почитать не одного только Бога, но и служителей Его ²⁶). Чтобы еще больше унизить христіанскій монотеизмъ и христіанское почитаніе Сына Божія, Цельсъ говоритъ, что то и другое ученіе христіанъ заимствовано отъ язычниковъ. Первое заимствовано или изъ непонятыхъ ими и искаженныхъ выраженій Платона о существахъ премірныхъ. Эти выраженія, по мнѣнію Цельса, нужно принимать въ смыслъ пантеистическомъ, но христіане перетолковали ихъ совершенно по своему, такъ что они превратились у нихъ въ ученіе о существѣ премірномъ, для котораго и чрезъ котораго все существуетъ (VI, 753). Второе онъ обличаетъ также, какъ заимствованное изъ философіи древнихъ и особенно изъ философіи Платона. При этомъ онъ укоряетъ христіанъ, что они, перенявши это ученіе отъ философіи, исказили его и вмѣсто того, чтобы признать въ этомъ сынъ Божіемъ міръ—этого втораго, внѣ себя открывающагося Бога, котораго философія и называетъ сыномъ Божіимъ, примѣнили это ученіе къ лицу Иисуса Христа (VI, 761), при чемъ въ ихъ ученіи сынъ Божій становится выше Отца (VIII, 794).

(Продолженіе слѣдуетъ).

Редакторы: { Прот. **Θ. Никоновъ.**
Свящ. **І. Адамовъ.**

26) Orig contra Cels. VIII, 792—93. Цельсъ, какъ и Порфирій, не доходитъ впрочемъ до подробнаго и тонкаго обличенія этого мнимаго противорѣчія монотеизму. Они отталкиваются отъ него видомъ распятаго, въ которомъ признать Бога для нихъ казалось въ высшей степени несогласнымъ съ разумнымъ дѣломъ. Порфирій преимущественно надъ этихъ вопросовъ остановился въ недоумѣніи, и онъ одинъ оставался для него величайшимъ соблазномъ въ христіанскомъ ученіи, которое онъ не думалъ такъ рѣзко и такъ полно отрицать, какъ Цельсъ и Юліанъ. Цельсъ недумалъ вовсе задавать глубокомысленныхъ вопросовъ христіанству, на которые нужно бы было давать ученые глубокіе отвѣты, на какіе вызывалъ Юліанъ.

Печатать дозволяется. Цензоры: Прот. **Н. Волковъ**, и свящ. **П. Палицынъ.**
Февраля 15-го дня 1874 года.

Воронежъ. Въ типографіи **Н. Д. Гольдштейной.**