

ПЕРМСКІЯ ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ

ВЫХОДЯТЪ ТРИ РАЗА ВЪ МѢСЯЦЪ

(I, II и 21 ч.).

№ 26.

Цѣна годовому изданію съ доставкой и пересылкой ШЕСТЬ рублей.

Подписка принимается въ редакціи Епархіальныхъ Вѣд. при Братствѣ св. Стефана.

ОТДѢЛЪ ОФФИЦІАЛЬНЫЙ.

СОДЕРЖАНІЕ: Открытіе новыхъ церковно-приходскихъ организацій, Переѣзны по службѣ, Праздники мѣста.

Открытіе новыхъ церковно-приходскихъ организацій.

Его Преосвященствомъ, Пресвященнѣйшимъ Палладіемъ Епископомъ Пермскимъ и Соликамскимъ разрѣшено открыть: 1) общество трезвости при церкви села Гамова, Пермскаго уѣзда, 1—Сентября; и 2) кружокъ ревнителей православія при церкви села Филатова, Пермскаго уѣзда, 3-го Сентября.

Переѣзны по службѣ.

Принять на службу въ Пермскую епархію и опредѣленъ на священническую вакансію къ церкви села Юрича, Соликамскаго уѣзда, діаконъ Тульской епархіи Александръ Воскресенскій, 3-го Сентября.

Назначены на псаломщическія мѣста: къ церкви завода Нижне-Сергинскаго, Красноуфимскаго уѣзда, крестьянинъ Нижне-Сергинской волости и завода Александръ Ахманаевъ, въ званіи и. д. псаломщика, 23 Августа; къ церкви села Уролки, Чердынскаго уѣзда, Петръ Грековъ, въ званіи и. д. псаломщика, 1-го Сентября; къ церкви села Елова, Осинскаго уѣзда, церковникъ Петро-Павловскаго собора города Перми Михаилъ Двоглазовъ, въ званіи и. д. псаломщика, съ обязательствомъ въ теченіе года выдержать экзамень, 1-го Сентября; къ церкви села Косьмодамианскаго, Соликамскаго уѣзда, послушникъ Крестовой цер-

кви Павелъ **Лутковъ**, съ откомандированіемъ къ Крестовой церкви и принятіемъ въ духовное званіе, 3-го Сентября; къ церкви села Юрлы, Чердынскаго уѣзда, послушникъ Крестовой церкви Александръ **Дуркинъ**, въ званіи и. д. псаломщика, 3-го Сентября; къ церкви села Таборъ, Оханскаго уѣзда, окончившій курсъ Пермскаго духовнаго училища Николай **Бурдинъ**, въ званіи и. д. псаломщика, 3-го Сентября.

Перемѣщены священники: церкви села Юрича, Соликамскаго уѣзда, Іаковъ **Петровъ**, на священническую вакансію къ церкви села Косы, Чердынскаго уѣзда, 1-го Сентября, состоящій на діаконской вакансіи при церкви села Петро-Павловскаго, Осинскаго уѣзда, Николай **Вешетниковъ** на таковую же вакансію къ церкви села Верхъ-Усолки, Соликамскаго уѣзда, 1-го Сентября; православной церкви завода Артей, Красноуфимскаго уѣзда, Павелъ **Процекальниковъ** на священническую вакансію къ Свято-Троицкому собору города Красноуфимска, 3-го Сентября; діаконы: церкви села Верхъ-Усолки, Соликамскаго уѣзда, Александръ **Оглоблинъ** на діаконскую вакансію къ православной церкви завода Артей, Красноуфимскаго уѣзда, 1-го Сентября; состоящій на псаломщической вакансіи при церкви села Таборъ, Оханскаго уѣзда, Василій **Колотилловъ** на псаломщическую вакансію къ Митрофаніевской церкви завода Добрянки, Пермскаго уѣзда, 1-го Сентября.

Праздныя мѣста.

Священническія при церквахъ: Артинской православной, Красноуфимскаго уѣзда; Кунгурскомъ Благовѣщенскомъ соборѣ (1-я вакансія).

Діаконскія при церквахъ: Соликамскомъ Свято-Троицкомъ соборѣ (былъ священникъ); Кунгурскомъ Благовѣщенскомъ соборѣ (былъ священникъ); Петропавловской, Красноуфимскаго уѣзда (былъ священникъ).

Псаломщическія при церквахъ: Пермской мужской гимназій (былъ діаконъ); Пермской Маріинской женской гимназій (былъ діаконъ); Кунгурской Спасо-Преображенской; Искорской, Чердынскаго уѣзда.

Редакторъ, Секретарь Консисторіи **П. Зеленовъ.**

Пермскія Епархіальныя Вѣдомости

11 Сентября.

№ 26.

1912 года.

ОТДѢЛЪ НЕОФФИЦІАЛЬНЫЙ.

Массовое крещеніе черемись-язычниковъ въ деревнѣ Васькиной, Красноуфимскаго уѣзда *).

Въ центрѣ языческихъ селеній Красноуфимскаго уѣзда, въ дер. Васькиной, 20 іюля текущаго года совершено, съ благословенія Его Преосвященства, Преосвященнѣйшаго Палладія, Епископа Пермскаго и Соликамскаго, крайне рѣдкое въ лѣтописяхъ инородческой миссіи массовое крещеніе черемись-язычниковъ, всего въ числѣ 22 человекъ обоюга пола, въ 5 семействахъ.

Это радостное событіе—видимый знакъ благословенія Божія на трудахъ Пермской инородческой миссіи, организованной трудами и заботами Преосвященнѣйшаго Палладія, Архипастыря-миссіонера, привлекло въ захолустную черемисскую деревню Васькину довольно многолюдное стеченіе русскихъ и особенно черемисъ. Стеченію народа способствовало и то обстоятельство, что по случаю праздничнаго дня въ честь св. пророка Іліи, чтимаго не только православными черемисами, но и язычниками, черемисы были свободны отъ полевыхъ работъ и пришли изъ сосѣднихъ черемисскихъ селеній—Ребенякова, Янгильдина и Иванкова, чтобы посмотрѣть на небывалое въ ихъ краѣ событіе.

Торжество это началось совершеніемъ всенощнаго бдѣнія св. пророку Іліи на славянскомъ и черемисскомъ языкахъ, которое было совершено въ зданіи Васькинской миссіонерской церковно-приходской школы священникомъ на діаконской вакансіи с. Торговижскаго Прокосіемъ Бѣлоусовымъ; литію и величаніе св. пророку Іліи, а также послѣдованіе изобразительныхъ совершалъ Епархіальный инородческой миссіонеръ-проповѣдникъ священникъ Сергій Багинъ въ сослуженіи о. Бѣлоусова. Проповѣди на черемисскомъ и русскомъ языкахъ о св. пророкѣ Іліи и значеніи ветхозавѣтной жертвы, а также о спасительности вѣры Христовой и пагубности языческихъ заблужденій, произнесенныя Епархіальнымъ миссіонеромъ священникомъ Багинымъ и священникомъ Бѣлоусовымъ были выслушаны присутствовавшими съ большимъ вниманіемъ.

*) Краткая корреспонденція о крещеніи черемись-язычниковъ была уже напечатана въ № 24 „Перм. Епар. Вѣд.“.

Послѣ совершенія богослуженія и краткаго отдыха былъ совершенъ съ новопроевѣщаемыми крестный ходъ на мѣстную рѣчку Тукмановку, гдѣ была приготовлена купель для совершенія таинства св. крещенія. Радостное и торжественное зрѣлище представлялъ этотъ крестный ходъ съ готовящимися вступить въ спасительную ограду Церкви Христовой—инородцами, которые ради Христа и жизни вѣчной оставили по Евангельскимъ заветамъ «или братьевъ, или сестеръ, или отца, или мать» (Матѣ. 19, 29), невольно наворачивались на глаза слезы умиленія и молитвенно припоминались слова Божественнаго Учителя: «Отче Святыи, соблюди ихъ во имя Твое»... (Юан. 17, 11).

Въ крестномъ ходѣ, кромѣ Епархіальнаго миссіонера, принимали участіе прибывшіе въ дер. Васькину для участія въ торжествѣ крещенія инородцевъ священники сель Торговижскаго и Сыры: заштатный священникъ Александръ Словоцовъ, Венедиктъ Вдовинъ, Константинъ Словоцовъ и Проконій Бѣлоусовъ; села Сыры діаконъ Григорій Курбатовъ и с. Торговижскаго псаломщикъ Константинъ Коморинъ, а также воспріемники новокрещенныхъ съ г. Земскимъ Начальникомъ Е. М. Юлшинымъ во главѣ.

Крестный ходъ, благодаря прибывшимъ изъ другихъ селеній, былъ многолюднымъ; преобладали инородцы-черемисы въ своихъ бѣлыхъ національныхъ костюмахъ, украшенныхъ разноцвѣтными вышивками и монетами. Настроеніе черемисъ-язычниковъ было неодинаково: одни, расположенные уже въ пользу христіанства, относились къ поступку своихъ единоплеменниковъ сочувственно и съ любопытствомъ прислушивались и присматривались къ тому, что происходило; другіе же, приверженцы языческихъ традицій, не могли спокойно смотрѣть на это небывалое еще въ ихъ селеніи дѣло и позволяли себѣ высказывать по адресу рѣшившихся принять вѣру Христову и такъ открыто креститься, пренебрежительныя замѣчанія и насмѣшки. Но Господь рѣшилъ вѣру новопроевѣщаемыхъ и они безъ смущенія смѣло шли въ купели «пабытія».

Оглашеніе и таинство св. крещенія были совершены Епархіальнымъ миссіонеромъ совмѣстно съ священникомъ Проконіемъ Бѣлоусовымъ на черемисскомъ и славянскомъ языкахъ. Всѣ новопроевѣщаемые охотно, безъ малѣйшихъ колебаній, подходили къ купели крещенія и съ благоговѣніемъ, совершая крестное знаменіе, цѣловали возлагаемые на нихъ кресты. Свѣтлыя, радостныя были эти минуты!—они заставили многихъ съ благоговѣніемъ молиться и просить Господа, чтобы Онъ, по Своей благодсти и милосердію, укрѣпилъ ихъ въ спасительномъ ученіи Христовомъ и содѣлалъ ихъ добрыми христіанами.

Но вотъ, при помощи Божіей, таинство св. крещенія было окончено—новокрещенные стояли въ новыхъ праздничныхъ одеждахъ съ обновленною душою и радостнымъ настроеніемъ. Съ привѣтственнымъ словомъ къ нимъ обратился бывший ихъ

пастырь, нынѣ заштатный священникъ Александръ Словцовъ, который не мало потру-
дился въ дѣлѣ христіанскаго просвѣщенія черемисъ Торговинскаго прихода, — привѣт-
ствіе его было выслушано новопросвѣщенными со вниманіемъ.

Предъ отпускомъ привѣтствовали новопросвѣщенныхъ и воспріемниковъ Епар-
хіальный миссіонеръ словомъ на текстъ: «Аще кто не родится водою и Духомъ, не
можетъ внити въ Царствіе Божіе», въ заключеніи котораго была выражена о. миссіо-
неромъ благодарность сотрудникамъ, потрудившимся въ дѣлѣ обращенія ко Христу по-
вокрещенныхъ и всѣмъ участвовавшимъ въ торжественномъ крещеніи ихъ.

Торжество закончилось провозглашеніемъ многолѣтія Государю Императору и
Царствующему Дому, Преосвященнѣйшему Владыкѣ Палладію, новопросвѣщен-
нымъ и всѣмъ православнымъ христіанамъ. По возвращеніи крестнаго хода въ школу,
всѣмъ новопросвѣщеннымъ и участникамъ торжества былъ предложенъ чай и обѣдъ.

Итакъ, начало христіанскаго просвѣщенія черемисъ Васькинскаго района поло-
жено успѣшное, остается продолжить это святое апостольское дѣло. Прежде всего, для
укрѣпленія новопросвѣщенныхъ въ вѣрѣ Христовой необходимо построить здѣсь
храмъ, и чѣмъ скорѣе, тѣмъ лучше для блага новопросвѣщаемыхъ инородцевъ, но, къ
сожалѣнію, юная инородческая миссія Пермской епархіи не обладаетъ нужными сред-
ствами для того, чтобы осуществить это св. дѣло немедленно. Съ благословенія Его
Преосвященства, дѣло это частію уже начато: черемисы, по просьбѣ Епархіальнаго
миссіонера священника Сергія Багина, отвели подъ постройку храма десятину земли.
Замѣчательно то, что сельскій сходъ при рѣшеніи этого вопроса, состоявшій на $\frac{4}{5}$ изъ
язычниковъ, а именно изъ 48 человекъ язычниковъ и 12 человекъ православныхъ
(русскихъ въ этой деревнѣ нѣтъ), единогласно постановилъ отвести *) подъ постройку
храма одну десятину лучшей общественной земли. Это рѣдкое сочувствіе постройкѣ
храма инородцевъ язычниковъ, несомнѣнно, свидѣтельствуетъ о томъ, что они теперь
близки для Церкви Христовой и готовы «войти» въ нее. Поэтому постройка церкви и
открытіе самостоятельнаго миссіонерскаго прихода въ дер. Васькиной будутъ имѣть,
несомнѣнно, весьма важное миссіонерское значеніе.

Въ районъ будущаго Васькинскаго инородческаго прихода войдетъ 11 черемис-
скихъ селеній, находящихся отъ дер. Васькиной въ 2—10 верстахъ, съ населеніемъ
въ 1766 человекъ обою пола, изъ которыхъ крещеныхъ, съ просвѣщенными вновь,
126 человекъ и язычниковъ 1640 человекъ.

Селенія эти слѣдующія: число черемисъ 1) въ селеніи Тебяково язычниковъ муж.
п. 249, жен. п. 248, крещеныхъ—м. п. 1, ж. п. 1; 2) Янгильдино—яз. м. п. 28, ж.

*) Мысль о постройкѣ храма въ дер. Васькиной возникла уже давно; не она не могла осущест-
виться потому, что черемисы-язычники не соглашались на это и не давали земли подъ постройку
храма; послѣдняя неудачная попытка въ этомъ отношеніи была слѣлана священникомъ-миссіонеромъ
Огюнинымъ года 3—4 тому назадъ.

п. 30; 3) Тукмановка—яз. м. п. 42, ж. п. 45; 4) Иваново—яз. м. п. 97, ж. п. 106, крещ. м. п. 6, ж. п. 4; 5) Васькино—яз. м. п. 99, ж. п. 93, крещ. м. п. 54, ж. п. 49; 6) Каменка—яз. м. п. 159, ж. п. 163, крещ. м. п. 6, ж. п. 5; 7) Верхняя Каменка—яз. м. п. 18, ж. п. 20; 8) Сызганка—яз. м. п. 35, ж. п. 43; 9) Выселокъ Иванаевскій—яз. м. п. 15, ж. п. 17; 10) Верхъ-Сызганка—яз. м. п. 21, ж. п. 19; 11) Красный Лугъ—яз. м. п. 45, ж. п. 48. Итого: яз. м. п. 808, ж. п. 832; крещ. м. п. 67, ж. п. 59.

Религіозно-правственное состояніе инородцевъ перечисленныхъ черемисскихъ языческихъ селеній можно охарактеризовать въ слѣдующихъ чертахъ.

Деревня Васькина, въ которой предполагается постройка церкви, населена черемисами съ ослабленнымъ языческимъ фанатизмомъ: нѣкоторые изъ нихъ уже подготовлены къ принятію христіанства и постепенно утрачиваютъ свои языческія традиціи. Киремети въ этой деревнѣ, какъ, напримѣръ «Васюкъ киреметь», «Пайки киреметь» и другія уже вырублены крещеными черемисами при участіи язычниковъ, которые перестали вѣрить въ ихъ могущество и бояться злыхъ духовъ; духи эти когда то держали черемисъ въ суевѣрномъ страхѣ и требовали отъ нихъ постоянно кровавыхъ жертвъ.

Другія деревни, какъ то: Янгильдино, Иваново, Красный Лугъ, Сызганка сильно придерживаются язычества и неопустительно исполняютъ всѣ свои языческіе обряды и обычаи и не обнаруживаютъ на себѣ признаковъ христіанскаго вліянія. Деревня Тебенякова, одна изъ многолюдныхъ, находится почти рядомъ (черезъ рѣку Сылву) съ большою татарско-магометанскою деревнею Агафонковою, жители которой оказываютъ въ религіозномъ отношеніи значительное вліяніе на черемисъ. Это опасное въ религіозномъ отношеніи для черемисъ соседство, если не будетъ встрѣчать никакого противодействія, можетъ, съ теченіемъ времени, послужить татаризаціи черемисъ и поглощенію ихъ магометанствомъ.

Черемисы этихъ селеній собираются для совершенія лѣтнихъ общественныхъ жертвоприношеній въ одно мѣсто при деревнѣ Янгильдиной, которое носитъ названіе «Олькмучаш кусе». Главными руководителями этихъ жертвоприношеній являются «моллы» или жрецы изъ деревни Васькиной, которыхъ въ этой деревнѣ находится 6 человекъ.

Всѣ эти селенія находятся вдали отъ православныхъ приходоу и большинство изъ нихъ остается внѣ христіанскаго вліянія; ближайшею приходскою церковью является церковь с. Торговижскаго въ 8—10 верстахъ отъ деревни Васькиной, но она находится за рѣкою Сылвою, которая весною и осенью на продолжительное время прерываетъ всякое сообщеніе.

Такое, удаленное от храма, положеніе крещеныхъ черемисъ можетъ неблагопріятно отразиться не только на крещеныхъ черемисахъ, но и на черемисахъ-язычникахъ, склонныхъ уже къ принятію христіанства, такъ какъ они, принимая во вниманіе отдаленность отъ приходскаго храма и неудобство путей сообщенія, не согласятся поставить себя съ принятіемъ христіанства въ такія неблагопріятныя условія въ отношеніи выполненія религіозныхъ обязанностей. Съ другой стороны—не только крещеные черемисы, но и черемисы язычники деревни Васькиной, срубившіе уже свои киремети, желаютъ имѣть определенное мѣсто для молитвы Богу и съ нетерпѣніемъ ждутъ постройку храма, чтобы черезъ это избавиться и отъ насмѣшекъ татаръ, которые, какъ имъ пришлось слышать это въ деревнѣ Васькиной, смѣются надъ черемисами, называя ихъ безвѣрными (денсез), потому что они, срубивъ киремети и не построивъ ни мечети, ни церкви не имѣютъ мѣста для молитвы Богу.

Въ виду изложенныхъ обстоятельствъ, нельзя не согласиться съ тѣмъ, что постройка церкви здѣсь является крайне необходимою и благовременною и что она будетъ имѣть, несомнѣнно, важное значеніе въ дѣлѣ христіанскаго просвѣщенія черемисъ.

Рѣдкое единодушіе черемисъ язычниковъ при составленіи приговора на отводъ земли подъ постройку храма и согласіе ихъ имѣть въ своемъ селеніи церковь, несомнѣнно, указываетъ на то, что симпатія ихъ на сторонѣ христіанства и намъ остается идти имъ на встрѣчу при осуществленіи этого святаго дѣла.

Возникаетъ вопросъ: гдѣ взять на постройку здѣсь храма и домовъ для причта необходимую сумму денегъ, которыхъ потребуется на это дѣло до 5000 рублей? Ждать денежной помощи отъ черемисъ нельзя, такъ какъ православныхъ черемисъ здѣсь всего 126 человекъ обою пола; черемисы-язычники, находясь пока еще загнѣ ограда Церкви Христовой, не согласятся нести денежные расходы на это дѣло и по инновѣрію и по своей недостаточной матеріальной обеспеченности, да и предлагать имъ это нельзя, чтобы не оттолкнуть ихъ отъ принятія христіанства, не застращать ихъ расходами на религіозныя нужды.

Несомнѣнно, дѣло миссіонерское, дѣло христіанскаго просвѣщенія инородцевъ, есть общее христіанское дѣло, а не однихъ только спеціальныхъ миссіонеровъ, которые, по благословенію епископовъ Православной Церкви, продолжаютъ апостольское дѣло, поэтому невольна возникаетъ мысль, что «старшіе братья»—православные русскіе люди помогутъ имѣть этимъ инородцамъ, слѣдующимъ зову Христа Спасителя, свой храмъ и сдѣлаютъ посильную жертву на постройку этого храма. Помогите же, достойные читатели, кто чѣмъ можетъ, этимъ «меньшимъ братьямъ», идущимъ въ Церковь Христову, построить свой храмъ, дабы они могли славить Бога «едиными усты и единымъ сердцемъ» съ нами; пожертвуйте на это дѣло ради Христа, помня Его спасительное изреченіе: «понеже сотвористе единому сихъ братій Моихъ меньшихъ, Мнѣ сотвористе». (Матѣ. 25, 40).

Пожертвованія на постройку храма можно направлять на имя Предсѣдателя Строительнаго Комитета по постройкѣ миссіонерскаго храма во имя Святителя Николая чудотворца въ деревнѣ Васькиной священника села Сыры о. Константина Слоцова (станція Ключи, Красноуфимскаго уѣзда), или—на имя Епархіальнаго инородческаго миссіонера священника Сергія Багина (г. Красноуфимскъ).

Епархіальный инородческій миссіонеръ священникъ **Сергій Багинъ**.

Чинъ встрѣчи преосвященныхъ архіереевъ при посѣщеніи ими церквей.

Подъ такимъ заглавіемъ напечатано въ «Сборникѣ рѣшеній недоумѣнныхъ вопросовъ изъ пастырской практики» краткое руководство о томъ, какъ совершать встрѣчу преосвященному при ревизіи имъ подвѣдомственныхъ ему приходскихъ церквей. Нельзя не признать такого руководства весьма полезнымъ особенно для провинціального духовенства, которому рѣже, чѣмъ городскому, приходится видѣть архіерейское богослуженіе, рѣже также приходится и встрѣчать ревизующаго епископа, а потому сельскій священникъ не всегда бываетъ въ точности знакомъ съ чиномъ архіерейской встрѣчи. Указанная же выше книга «Сборникъ рѣшеній недоумѣнныхъ вопросовъ», какъ изданіе неофициальное, имѣется не въ каждой церкви и не у каждаго священника. Когда въ глухую провинцію достигаетъ извѣстіе о возможности пріѣзда преосвященнаго, сельскимъ духовенствомъ овладѣваетъ волненіе. Да и какъ не волноваться? Священникъ является отвѣтственнымъ лицомъ за религіозно-нравственное состояніе своего словеснаго стада, за благоустройство храма, за письменную отчетность—статистическую и денежную, за исправное состояніе церковно-приходской школы и т. д. Если къ этому прибавить неумѣнье и незнаніе, какъ совершить въ храмѣ самую встрѣчу владыкъ, то волненіе священника предъ посѣщеніемъ епископа станетъ вполне понятнымъ. Прихожане съ участливой жалостью глядятъ на своего батюшку, который, въ ожиданіи владыки, тревожно суетится въ церкви и осматриваетъ всюду, не случилось-бы какого безпорядка; наблюдаютъ прихожане и то, какъ, при вступленіи архіерея въ храмъ, ихъ батюшка стоитъ ни живъ—ни мертвъ, блѣдный, какъ полотно, а руки его, держація блюдо съ крестомъ, дрожатъ, отъ волненія—ходятъ ходуномъ. Такой видъ священника подавляюще дѣйствуетъ на окружающихъ. Обыкновенно кто-нибудь изъ духовныхъ лицъ, сопровождающихъ владыку въ его путешествіи, прибываетъ въ церковь заранее и наскоро сообщаетъ священнику порядокъ встрѣчи. Но могутъ-ли удержаться эти указанія въ озабоченной памяти? Они улетучиваются съ такой-же быстротой, съ какой и сообщаются, и священникъ при встрѣчѣ попрежнему остается

безпомощнымъ. Нерѣдко случается, что владыка самъ, войдя въ храмъ, тутъ-же подсказываетъ встрѣчающему, что нужно говорить и какъ дѣйствовать, и дѣлаетъ это всегда почти отечески, кротко, но эта помощь, исходящая отъ лица, хотя и благожелательнаго, но все-же начальственнаго, облеченнаго высокимъ саномъ и властію, часто еще больше смущаетъ и безъ того растерявшагося священника. Заблаговременное и основательное знакомство съ чиномъ и порядкомъ встрѣчи многихъ изъ іереевъ избавило бы отъ неприятныхъ и крайне вредныхъ для здоровья волненій. Твердость въ знаніи порядка встрѣчи епископа можетъ быть полезна еще и въ другомъ отношеніи. Известно, что человекъ, дѣлающій свое дѣло увѣренно и спокойно, производитъ несравненно болѣе выгодное впечатлѣніе, чѣмъ тотъ, кто за дѣломъ волнуется и суетится безъ толку. Тоже самое слѣдуетъ сказать и о священникѣ при посѣщеніи его храма архіереемъ. Священникъ, хорошо знающій порядокъ встрѣчи, увѣренный, когда и что нужно дѣлать, произведетъ несомнѣнно доброе впечатлѣніе, и уже однимъ своимъ спокойнымъ видомъ можетъ и другимъ внушить убѣжденіе въ томъ, что и въ остальныхъ частяхъ его служебной дѣятельности господствуетъ желательный порядокъ.

Приснопамятный московскій святитель, митрополитъ Филаретъ, видѣвшій на своемъ вѣку всякаго рода дѣлаемые ему при посѣщеніи церковей встрѣчи, наблюдалъ также и безпомощность подвѣдомственнаго ему духовенства въ этомъ отношеніи. Желая придти на помощь своей паствѣ и установить однообразіе, онъ составилъ особый «чинъ» для встрѣчи преосвященныхъ и распорядился объявить его духовенству чрезъ посредство духовной консисторіи. Приводимъ этотъ чинъ въ томъ самомъ видѣ, въ какомъ онъ помѣщенъ въ названномъ выше сборникѣ.

1., «При приближеніи архіерея къ церкви начинается звонъ, который прекращается уже по вступленіи архіерея въ церковь».

2., «Священникъ въ полномъ облаченіи отверзаетъ царскія двери и съ крестомъ на блюдѣ, покрытомъ воздухомъ, выходитъ къ западнымъ дверямъ въ предшествіи діакона (въ облаченіи) съ кадиломъ и причетниковъ въ стихаряхъ (если посвящены) съ подсвѣчниками».

3., «Когда архіерей приложится къ кресту, священникъ предшествуетъ ему и, внесши крестъ въ алтарь, полагаетъ его на престолъ безъ блюда, ожидая на сторонѣ престола вступленія архіерея въ алтарь, послѣ чего священникъ или діаконъ затворяетъ царскія двери».

4., «Священникъ, развѣвъ на престолѣ св. антиминосъ, поставляетъ св. Дары и миро въ сосудахъ, въ которыхъ они хранятся. Послѣ того, какъ архіерей осмотритъ св. Дары и миро, священникъ ставитъ ихъ на свое мѣсто и свиваетъ антиминосъ».

5., «Если архіерей посѣтитъ церковь во время утрени или вечерни, служба не прекращается».

6., «По выходѣ архіерея изъ церкви звонъ возобновляется».

Въ этихъ шести параграфахъ и заключается весь чинъ встрѣчи, составленный московскимъ святителемъ.

Съ теченіемъ времени приведенное краткое руководство, составленное еще въ 1841 году, подверглось некоторымъ измѣненіямъ. Остались безъ перемѣны §§ 1, 5 и 6-й; остальные-же, т. е. §§ 2-й, 3-й и 4-й дополнены разъясненіями, которыя помѣщены въ сборникъ тутъ-же подъ соответствующими параграфами руководства и обоснованы ссылками на книгу авторитетнаго знатока церковнаго устава прот. Никольскаго—«Пособіе къ изученію устава богослуженія». Приводимъ эти дополненія, какъ сохраняющія силу руководственныхъ указаній и въ нынѣшнее время. Послѣ § 2-го прибавлено:

«Священникъ обыкновенно встрѣчаетъ архіерея не въ полномъ облаченіи, а только въ епитрахили и фелони; діаконь (если есть) долженъ имѣть въ правой рукѣ кадло, а въ лѣвой возженную свѣчу; одинъ изъ причетниковъ, или служитель, долженъ стоять со св. водою *).

Разъясненіе § 3-го заключается въ слѣдующемъ:

«Послѣ того, какъ архіерей положитъ св. крестъ обратно на блюдо, священникъ съ симъ блюдомъ не входитъ въ алтарь, а останавливается около амвона. Въ то время, какъ архіерей идетъ отъ западныхъ дверей къ алтарю поклониться мѣстнымъ иконамъ и входитъ въ самый алтарь, причетники поютъ тропарь храмовому святому или празднику **); затѣмъ діаконь, а если его нѣтъ, то священникъ—возглашаетъ сугубую ектенію—ту самую, которая положена на простодневной утрени предъ шестопсалміемъ. Священникъ же дѣлаетъ возгласъ и отпустъ. Наконецъ, если архіерей потребуетъ, діакономъ или священникомъ возглашается многолѣтіе Августѣйшей Фамиліи, Святѣйшему Синоду, самому преосвященному и паствѣ. И уже послѣ многолѣтія, принявши крестъ отъ архіерея, священникъ вмѣстѣ съ нимъ входитъ въ алтарь».

«Къ § 4-му внесено такое разъясненіе: «Предъ встрѣчею архіерея, священникъ долженъ освободить св. антиминосъ, поставивъ лежащее на немъ евангеліе, какъ обыкновенно между антиминомъ и дарохранительницею. Но самого антиминоса раскрывать заранѣе не слѣдуетъ; раскрывается онъ уже по входѣ архіереемъ или, по его приказанію, священникомъ. Если преосвященный пожелаетъ осмотрѣть св. Дары, священникъ вынимаетъ ихъ—конечно, не иначе, какъ предварительно надѣвъ поручи».

*) Въ Бозѣ почившій преосвященный епископъ Иларіонъ былъ весьма доволенъ, когда св. воду въ сосудѣ держалъ при встрѣчѣ кто-либо изъ учениковъ церковной школы, облаченный въ стихарикъ.

***) Обыкновенно принято цѣть „Достойно есть“... такъ называемое „архіерейское“, или же прмось девятой иѣсни, если дѣло происходитъ въ періодъ времени до отданія праздника, имѣющаго поспразднество.

Въ концѣ всѣхъ параграфовъ поставлено общее разъяснительное примѣчаніе такого содержания: «Во времени посѣщенія церкви епархіальнымъ архіереемъ, каждый приходскій священникъ долженъ подготовить всѣ церковные документы *)», собрать ихъ всѣ вмѣстѣ и положить ихъ въ ризницѣ или алтарѣ на видномъ мѣстѣ, чтобы можно представить ихъ на разсмотрѣніе преосвященнаго по первому его требованію. Наконецъ, въ нѣкоторыхъ епархіяхъ вмѣстѣ съ церковными документами приходскіе священники обязаны представлять преосвященному записку о своей пастырской дѣятельности за минувшій годъ, при чемъ обыкновенно прилагаются всѣ проповѣди и поученія священника, сказанныя имъ въ своей приходской церкви въ продолженіе отчетнаго года».

Этимъ и заканчиваются разъясненія и дополненія къ чину встрѣчи преосвященныхъ архіереевъ.

Вслѣдъ за этимъ краткимъ руководствомъ въ сборникѣ напечатано указаніе на «особенности въ службахъ, совершаемыхъ въ присутствіи неслужащаго архіерея». Названныя особенности также не безполезны для свѣдѣнія каждаго приходскаго священника и потому пользуемся случаемъ привести ихъ полностью.

«Когда священникъ имѣетъ служить въ присутствіи архіерея, онъ долженъ:

- 1., «Ожидать архіерея въ церкви въ соответствующемъ облаченіи, т. е. въ епитрахили и фелони на всенощномъ бдѣніи и въ полномъ облаченіи на литургіи.
- 2., При входѣ архіерея въ церковь, немедленно принять у него благословеніе.
- 3., Если имѣетъ быть отпразднено всенощное бдѣніе, то предъ началомъ кажденія священникъ подноситъ кадило для благословенія къ архіерею. Такъ поступаетъ священникъ и во всѣхъ другихъ случаяхъ, когда имѣетъ совершать каденіе, какъ на всенощномъ бдѣніи, такъ и на литургіи и на прочихъ службахъ. Но діаконъ, сослужащій священнику, испрашиваетъ благословеніе предъ каденіемъ не отъ архіерея, а отъ священника, который, благословляя кадило, произноситъ соответствующую молитву. Діаконъ кадитъ сначала архіерею, а затѣмъ священнику. Архіерею полагается кадить въ началѣ трижды по трижды, а по совершеніи—только трижды.

4., На службахъ часовъ, повечерія, полунощницы священникъ возглашаетъ: *Молитвами святаго владыки нашего Господи Исусе Христе и проч.*

5., На литургіи предъ чтеніемъ евангелія, діаконъ беретъ благословеніе у іерея; но, взявъ св. евангеліе отъ св. трапезы, идетъ къ епископу и испрашиваетъ отъ него благословеніе. Епископъ самъ молитву глаголетъ и благословляетъ главу его. Іерей,

*) Тѣ самыя, какіе представляются благочинному при годовой отчетности, а именно: приходо-расходную книгу, обыскную—съ документами, неповѣдную, пастырскій журналъ, журналъ виѣбогослужебныхъ собесѣдованій, церковную лѣтось, опись церковнаго имущества, каталогъ церковныхъ книгъ, братскую и вѣчиковую тетради и другіе.

стоя позади св. трапезы, зря къ людямъ, возглашаетъ: *Премудрость проси...* (Служебникъ Петра Могилы).

6., По прочтеніи евангелія діаконь идетъ къ епископу съ евангеліемъ; епископъ лобызаетъ евангеліе. Діаконь, поклонившись ему, отходитъ къ царскимъ вратамъ. Іерей же, придя отъ горняго мѣста къ царскимъ вратамъ, приѣмлетъ св. евангеліе, тихо говоря: *Миръ ти благовѣствующему* (по служебнику Петра Могилы).

7., При пѣніи херувимской пѣсни, входя въ алтарь, священникъ поминаетъ архіерея: *Архіерейство твое да помянетъ Господь Богъ во царствіи Своемъ всегда, нынѣ и присно и во вѣки вѣковъ.*

8., Послѣ приобщенія св. Тайнъ, священникъ или діаконь подноситъ архіерею антидоръ и теплоту.

9., По окончаніи службы, священникъ принимаетъ отъ архіерея благословеніе и, разоблачается по его выходѣ изъ храма, а если разоблачается раньше выхода—то не иначе, какъ съ разрѣшенія владыки».

Въ заключеніе приводимъ выписку изъ наставленія о томъ, какъ совершать звонъ въ томъ храмѣ, гдѣ архіерей имѣетъ совершить Божественную Литургію. Вотъ это наставленіе:

«За полчаса до прибытія архіерея начинается благовѣсть; при приближеніи архіерея къ храму бываетъ звонъ во все колокола; затѣмъ, по вступленіи архіерея въ храмъ, снова продолжается благовѣсть, а при началѣ часовъ—прекращается. Трезвонъ началу Литургіи бываетъ на шестомъ часѣ, во время чтенія псалма «Живый въ помощи Вышняго...», или въ самомъ концѣ этого часа».

(«Полтавск. Епарх. Вѣд.» № 19, 1912 г.).

Къ вопросу о борьбѣ съ хулиганствомъ.

Просматривая сообщенія С.-Петербургскаго телеграфнаго агентства, мы съ истиннымъ удовольствіемъ и живѣйшею радостію прочли слѣдующее официальное извѣстіе изъ Петербурга (отъ 11 іюля 1912 г.): «Министерство внутреннихъ дѣлъ поставило на очередь вопросъ о выработкѣ законопроекта по борьбѣ съ хулиганствомъ въ деревнѣ». Слава Богу, невольнo вырвалось изъ нашей груди. Теперь можно питать надежду, что въ борьбѣ съ хулиганствомъ—этимъ переживаемымъ нами вопіющимъ зломъ, этою отвратительною язвою въ жизни русскаго общества духовенство не будетъ стоять одиноко, предоставленное собственнымъ силамъ, такъ какъ само правительство приходитъ къ нему на помощь путемъ выработки соответствующихъ мѣропріятій для подавленія

и искорененія этого болѣзненнаго, въ особенности въ жизни современной молодежи, явленія. Кому неизвѣстна мрачная картина современной разнузданности, необузданной нравственной распущенности и дикости. Свившее для себя прочное гнѣздо въ городахъ и столицахъ,—это общественное зло, именуемое хулиганствомъ, мутною волною быстро распространилось по фабричнымъ селамъ и заводамъ, а отсюда постепенно перешло и въ убогія деревни. Посмотрите на жизнь нашего простолюдина-земледѣльца, въ особенности, на жизнь городского, заводскаго и фабричнаго люда. Поголовное пьянство и соединенная съ нимъ крайняя нравственная распущенность, развратъ, сквернословіе, пошлыя шутки, разладъ въ семейной жизни, отрицаніе родительскаго авторитета, поджоги, убійства, грабежи и другія преступленія,—вотъ чѣмъ большею частію разнообразится въ настоящее время заводская и деревенская жизнь. Особенно указанные дефекты современной жизни рѣзко выдѣляются въ дни мѣстныхъ праздниковъ и во время свадебныхъ пировъ. Дни эти, по понятіямъ простолюдина, считаются самымъ лучшимъ и удобнымъ временемъ для разгула и пьянства. Дикій гулъ стоитъ тогда надъ селеніемъ отъ пьяной пѣсни, подъ звуки визгливой и дешевой деревенской гармоники. Что особенно грустно,—дѣти и подростки принимаютъ живое и дѣятельное участіе въ этомъ разгулѣ. Они и вино пьютъ и всячески изощряются одинъ передъ другимъ въ употребленіи циничныхъ шутокъ и безобразій. Что же дѣлать? И какъ выйти изъ такого невозможнаго положенія, создавшагося благодаря, главнымъ образомъ, неправильно понятымъ свободамъ?

Конечно, главная, руководящая роль въ дѣлѣ исправленія среди хулиганствующихъ нравственной распущенности должна принадлежать пастырямъ церкви. Но чтобы болѣе или менѣе благотворно и успѣшно вліять на поднятіе уровня народной нравственности, пастырю церкви надлежитъ прежде всего самому глубоко проникнуться высокими моральными и религіозными Евангельскими принципами, всегда и всюду подавать добрый примѣръ искренней и сердечной вѣры и нелицемѣрнаго христіанскаго благочестія. Когда народъ увидитъ, что пастырь не только учитъ съ церковной кафедры правиламъ вѣры и благочестія, но и самъ воплощаетъ въ своей жизни эти священныя Евангельскія начала, стремясь положить въ основу своей дѣятельности живое, сердечное отношеніе къ людямъ, то и они, конечно, постараются ближе стать къ своему доброму пастырю и отнестись къ нему съ подобающимъ довѣріемъ. Вотъ тогда то и можно будетъ вполне продуктивно вліять пастырю на нравственность хулиганствующихъ путемъ насажденія и укрѣпленія среди нихъ религіознаго чувства, ибо всемъ извѣстно, что нравственность народа покоится на религіозныхъ основахъ, и если человѣкъ не успѣлъ окончательно вытравить въ себѣ религіозное чувство, то остается еще надежда на его нравственное исправленіе. Каждый пастырь церкви самъ разсудитъ, какія мѣры

принять въ дѣлѣ утвержденія и укрѣпленія среди народа и особенно среди хулиганствующей молодежи религіознаго чувства.

Однимъ изъ главныхъ и наиболѣе примѣнимыхъ въ дѣлѣ борьбы съ безнравственностію народа и хулиганствомъ средствъ являются проповѣдь и пастырскія виѣбогослужебныя собесѣдованія. Но бѣда въ томъ, что наша «сознательная» молодежь въ большинствѣ случаевъ не посѣщаетъ храма Божія, гнушается она и бесѣдами пастырскими. Поэтому, намъ думается, пастыри церкви должны внушать родителямъ и воспитателямъ о необходимости для нихъ нравственнаго вліянія на дѣтей словомъ убѣжденія, увѣщанія, а иногда рекомендовать имъ и репрессивныя мѣры противъ распущенности и озорства дѣтей. Можно было бы указать и другія мѣры пастырскаго воздѣйствія на хулиганствующую молодежь, какъ-то: истовое и благоговѣйное совершеніе богослуженія и христіанскихъ требъ, религіозно-церковныя паломничества по святымъ мѣстамъ, организацію чтеній съ туманными картинами, пѣвческихъ хоровъ, библіотекъ-читаленъ, учрежденіе обществъ трезвости, усиленіе приходской благотворительности, улучшеніе церковно-школьнаго образованія и обращеніе преимущественнаго вниманія на воспитательную часть въ нашихъ учебныхъ заведеніяхъ, а не на учебную только, какъ это, къ сожалѣнію, практикуется въ настоящее время современными педагогами, предоставляющими воспитаніе дѣтей всецѣло родителямъ и т. п.,—но всѣ эти и имъ подобныя мѣры, откровенно говоря, являются одними лишь палліативами, если само общество, и особенно правительство не придутъ на помощь въ этомъ отношеніи приходскому пастырю. И въ самомъ дѣлѣ, какъ-то странно наблюдать такое явленіе: хулигана, готоваго броситься съ ножомъ на родного отца, общество и духовенство будутъ стараться удержать и исправить бесѣдами о томъ, что обижать ближняго, а тѣмъ болѣе—убивать—постыдно и преступно; поджигателя и грабителя будутъ удерживать отъ преступленія «слащавыми» бесѣдами, что грабить и поджигать грѣшно и безчеловѣчно... Хулиганство—не такое явленіе, съ которымъ была-бы возможна односторонняя борьба, будь то просвѣтительная или карательная дѣятельность. Воиющее зло, пустившее у насъ глубокіе корни и въ городѣ и въ деревнѣ, требуетъ сильныхъ, энергичныхъ мѣропріятій. Первое мѣсто среди нихъ долженъ занять суровый законъ противъ хулигановъ. Въ этомъ отношеніи намъ можно было бы взять примѣръ съ Запада. Тамъ борьба съ разнаго рода отбросами и хулиганствующею молодежью носитъ жестокій характеръ, хотя въ западныхъ государствахъ давно уже отмѣнены тѣлесныя наказанія. Очевидно, тамъ ясно понимаютъ, что только страхомъ и репрессивными мѣрами можно вліять на людей, утратившихъ честь, совѣсть и стыдъ. Вотъ почему мы не можемъ не привѣтствовать проектируемаго нашимъ правительствомъ мѣропріятія противъ хулигановъ въ деревнѣ. Когда у насъ будетъ выработанъ и дѣйствовать спеціальныи законъ противъ деревенскаго озорства и хулиганства, то и всѣ просвѣти-

тельные начинания общества, а также разнообразныя мѣры пастырскаго воздѣйствія на народъ получать должный смыслъ и значеніе, касаясь главнымъ образомъ тѣхъ членовъ общества, которые окончательно еще не утратили человѣческой образъ и сохранили способность къ своему нравственному исправленію, и которыхъ, слѣдовательно, развращенная хулиганствующая среда не успѣла пока заловить въ свои гибельныя сѣти.

При отсутствіи же правительственнаго законопроекта противъ хулигановъ всѣ непосредственныя мѣры пастырскаго воздѣйствія, указанные нами, при всемъ ихъ разнообразіи, явятся, какъ сказано выше, палліативами, не приносящими болѣе или менѣе осязательныхъ результатовъ.

Ревнитель православія.

Что такое сектантство.

Сектантство есть то религіозное общество, которое отдѣляется отъ православной Христовой церкви во имя неправильнаго пониманія ея религіозно-нравственной жизни.

Сектантство или секта слово латинское. Древніе римскіе писатели этимъ словомъ обозначали тотъ философскій методъ, правило или ученіе, которое отдѣляется отъ общепринятаго философскаго міровоззрѣнія. Сектантомъ въ то время называли того человѣка, который мыслилъ и думалъ не такъ, какъ всѣ. Съ теченіемъ времени этотъ терминъ—секта стали примѣнять и къ той религіозной общинѣ, которая выдѣляется и существенно отличается отъ господствующаго вѣроисповѣданія. Въ настоящее время у насъ съ понятіемъ „секта“ мыслится не всякая община, отдѣляющаяся отъ церкви Христовой, а именно та община, представители, члены которой уходятъ, оставляютъ святое православіе не изъ за догматическихъ главнымъ образомъ истинъ, не изъ за временныхъ бытовыхъ виѣшнихъ проявленій церковной жизни, не потому, что церковь наша измѣнила обряды или сократила богослуженіе, а исключительно потому, что они не довольствуются внутренней моральной жизнью нашего православія, нравственнымъ уровнемъ окружающей среды. Основы сектантства надо искать не на почвѣ теоретической, не въ условіяхъ быта, не въ обстоятельствахъ исторіи, а въ области религіозно-нравственной психологіи. Углубляясь въ психологію сектантства, мы должны заявить, что сектантство есть явленіе облѣзненное, патологическое, одностороннее. Сущность и причины его воз-

никновенія самымъ точнымъ образомъ опредѣляются въ Священномъ Писаніи. Гордость и высокомеріе, дающія въ результатъ духовную прелесть, самоволіе въ вѣрѣ и самочиніе въ подвигѣ спасенія, грѣховная воля и патологическое состояніе сердца человѣка, какъ источника чувствованій — вотъ тѣ причины, при наличности которыхъ живетъ и дѣйствуетъ сектантство и совокупностью которыхъ опредѣляется сущность его. Имѣя исходною точкою ревность по Богѣ, но не по разсужденію, сектанты, не разумѣя праведности Божіей и усиливаясь поставить собственную праведность, не покорились праведности Божіей. Гордость и высокомеріе объяли ихъ, а духовная прелесть затмила глаза сектантовъ. Гордость, какъ стремленіе человѣка стать выше какого бы то ни было стѣсненія и ограниченія, какъ пламенное и сильное желаніе человѣка стать абсолютно-свободнымъ дѣятелемъ въ мірѣ, приводитъ къ ужаснымъ результатамъ — къ теоретическому устраниенію Бога и поставленію на Его мѣсто человѣка. На этомъ пути человѣкъ доходитъ до человѣкообоженія; здѣсь онъ мыслить себя какъ высшую въ мірѣ личность. На этой почвѣ растетъ и движется наше сектантство. Въ то время, какъ въ нашей святой православной церкви Христовой человѣкъ безъ церкви съ ея уставами и преданіемъ, безъ таинствъ и іерархіи мыслить себя и слабымъ и нравственно безпомощнымъ, въ то время, когда наша церковь говоритъ и учитъ насъ не полагаться на свой разумъ и свое сердце, тѣмъ болѣе не помышлять быть богочеловѣкомъ, сектантство возрастаетъ на почвѣ личнаго высокомерія, самообольщенія и гордости, учитъ о спасеніи человѣка совершенно иначе. Человѣкъ спасается самъ лично безъ какого либо посредства. Человѣкъ самъ найдетъ истину, самъ достигнетъ спасеніе. Постороннее водительство — это тормазъ спасенія. Такъ разсуждая, сектантство естественно должно придти къ отрицанію церкви, которая, по мнѣнію сектантовъ, порабощаетъ духъ человѣка и поставяетъ границы его свободной воли, къ отрицанію таинствъ, такъ какъ по воззрѣнію сектантовъ Духъ Святой всегда пребываетъ въ нихъ, какъ въ храмахъ своихъ, къ отрицанію священства. Сектанту не нужно священство, онъ самъ себя почитаетъ и священникомъ и царемъ и пророкомъ. Сектантъ дерзко глумится надъ нашимъ священствомъ, называя священниковъ книжниками и фарисеями. Сектантъ отрицаетъ св. иконы, храмы, кресты, отвергаетъ посты и уставы. Съ этимъ отрицаніемъ такъ часто соединяется возмутительное кощунство, дикое глумленіе, страшная брань всѣхъ нашихъ святыхъ. Съ рѣдкимъ ожесточеніемъ, ненавистью и злобой сектанты относятся ко всему тому, что въ широкомъ

смыслъ называется внѣшней стороной религіи. Съ такимъ же негодованіемъ сектантъ отрицаетъ все св. преданіе. Св. писаніе въ сектантствѣ толкуется и понимается такъ, какъ подсказываетъ личный разумъ, личное настроеніе, отсюда безграничный просторъ для личнаго произвола. Итакъ, духъ гордаго самообольщенія и духовной прелести приводитъ сектанта къ отрицанію церкви съ ея таинствами и іерархіей, къ отрицанію св. иконъ, св. крестовъ, храмовъ, постовъ, церковныхъ установленій и всего св. преданія.

Тотъ же самый духъ гордаго самообольщенія и духовной прелести приводитъ сектанта до такого состоянія, что онъ начинаетъ считать себя совершенно безгрѣшнымъ и святымъ, или же признаетъ въ своемъ бытіи пророческое и даже божественное достоинство. Въ первомъ случаѣ сектантъ самоувѣренно, безъ всякаго стѣсненія и застѣнчивости поноситъ всю окружающую среду, почитая ее порочной, грѣховной и падшей и ставя себя на высшій пьедесталь безгрѣшности и безпорочности. Я не пью и не курю, не сквернословлю и не ворую, помогаю ближнимъ, имѣю доброе сердце и не грѣшу; я святой человѣкъ. Вотъ настроеніе сектанта, внавагнаго въ духовную прелесть. И это настроеніе сектанта достигаетъ гигантскихъ размѣровъ. Сектантъ, не обинуясь предъ какимъ угодно обществомъ, не затруднится сообщить о томъ, что онъ человѣкъ безгрѣшный, святой и не можетъ грѣшить. Однажды на бесѣдѣ при многочисленныхъ слушателяхъ, когда сектантъ съ категорической убѣдительностью сообщалъ намъ о томъ, что онъ уже достигъ спасенія и теперь уже чуждъ какого либо паденія и порочности, мы указали ему на примѣръ отреченія и паденія св. апостола Петра. Сектантъ безъ всякаго смущенія и затрудненія заявилъ намъ, что хотя ап. Петръ палъ, однако, онъ—сектантъ—никогда не падетъ и не отступитъ отъ Господа. Значитъ, спрашиваемъ мы своего собесѣдника, вы почитаете себя выше апостола. Сектантъ отвѣчаетъ: выходитъ, что такъ. Вотъ иллюстрація сектантскаго настроенія одного типа. Есть сектанты съ другимъ настроеніемъ. Но и у этихъ сектантовъ духовная прелесть достигаетъ крайнихъ предѣловъ. Патологическія проявленія здѣсь сказываются во всемъ своемъ широкомъ объемѣ. Подъ флагомъ добродѣланія и служенія Богу эти сектанты доходятъ до нелѣпныхъ радѣній, доводятъ себя до крайняго изнеможенія и въ заключеніе заканчиваютъ омерзительнымъ финаломъ—свальнымъ грѣхомъ; и это въ то время и послѣ того, когда они „восприняли Духа Святаго, пророчествовали и почувствовали въ себѣ Божество“. Сектантъ служитъ Богу и въ то же

Замое время беззаконствуетъ, почитаетъ себя за Христа, пророка и Богородицу и допускаетъ такія мерзости, о которыхъ безъ отвращенія и чувства омерзенія и помыслить не хочется. Итакъ, въ настроеніи сектанта этого типа грубо переплетаются самыя противоположныя теченія. Съ одной стороны здѣсь сказывается стремленіе къ личной святости, безусловной безгрѣшности и человѣкообоженію, съ другой—на полномъ просторѣ здѣсь царятъ гордость, высокомеріе, безпредѣльное самообольщеніе, духовная прелесть и полный развратъ. Разсматривая первую сторону, мы должны констатировать здѣсь пантеистическое направленіе, влекущее своего послѣдователя къ человѣкообоженію и побуждающее насъ говорить, что въ міросозерцаніи сектантства сказываются нѣкоторыя черты полуязыческаго міровоззрѣнія. Остановливая вниманіе на второй сторонѣ и глубже всматриваясь въ настроеніе сектантовъ, мы, не увлекаясь его и ея иногда блестящей внѣшностью, должны сказать только то, что сектанты приижаютъ религіозно-нравственныя понятія, омірщаютъ ихъ и оскверняютъ. Вотъ неопровержимыя основанія для этого положенія. Сектантъ перваго типа такъ исповѣдуетъ свою вѣру: я увѣровалъ во Христа, призналъ Его своимъ Спасителемъ и черезъ это получилъ спасеніе; я святъ, и довольно съ меня. Мнѣ не нужно ни личныхъ подвиговъ, ни добродѣланія, ни крестоношенія, ни самоотреченія. Все это въ дѣлѣ спасенія рѣшительно не имѣетъ никакого значенія и является невужнымъ балластомъ, ибо „благодатію вы спасены черезъ вѣру, и сіе не отъ васъ, Божій даръ: не отъ дѣлъ, чтобы никто не хвалился“ (Еф. 11, 8). Какъ можно назвать такое міровоззрѣніе, въ принципѣ отвергающее евангельскій путь возрожденія и добродѣланія во спасеніе, какъ не искаженіемъ новозавѣтнаго ученія о спасеніи и не приниженіемъ высшихъ небесныхъ истинъ о христіанскомъ возрожденіи. Этимъ же именемъ необходимо назвать міровоззрѣніе сектантовъ второго рода. Въмѣсто строгаго воздержанія, вмѣсто неустанной, продолжительной и трудной борьбы со страстями и похотями, эти сектанты предлагаютъ „сразу однимъ ударомъ убить змѣю“, т. е. оскопиться, или же „радѣть до упаду“, не вступать въ законный бракъ, блудъ почитая вполнѣ законнымъ и невозбранимымъ. Вотъ къ чему приходятъ сектанты перваго и второго типа, отступивъ отъ церкви Христовой и отвергнувъ нашъ церковный подвигъ спасенія, соединенный съ высочайшимъ смиреніемъ и чуждымъ гордости и самовозвышенія, отвергнувъ тотъ подвигъ, который начинается отъ обряда и внѣшности и доходитъ до высшихъ степеней истинно свободнаго духовнаго возрожденія.

Сектантство, какъ далеко отстоящее отъ истинной Христовой церкви, не могло и не можетъ жить одной общей недѣлимой жизнью. Оно, какъ вѣтвь, отпавшая отъ дерева, должно дѣлиться и дробиться. И мы уже видѣли два теченія въ сектантствѣ, два типа сектантовъ. Въ наукѣ съ давнихъ поръ сектантство дѣлится на двѣ части: сектантство рационалистическое и сектантство мистическое. Сущность сектантства рационалистическаго, какъ показываетъ самое названіе (*ratio*—разумъ), заключается въ томъ, что послѣдователи его въ дѣлахъ вѣры и благочестія выше всего, на первомъ мѣстѣ ставятъ свой собственный разумъ, имъ главнымъ образомъ руководятся въ ущербъ другимъ способностямъ души. Сущность мистическаго сектантства заключается въ челоѵкообоженіи, или чувствѣ слѣпой безотчетной вѣры въ непосредственное общеніе съ Божествомъ. По мнѣнію мистиковъ Божество можетъ воплощаться въ челоѵкѣ нѣсколько разъ, отсюда въ мистическомъ сектанствѣ новые христы, новые апостолы и богородицы. Въ основѣ рационалистическаго сектантства лежитъ разумъ, въ основѣ мистическаго — чувство. Рационалистъ руководится логикой, заповѣдью, основнымъ положеніемъ, преслѣдуетъ точность, ясность, букву. Сектантъ—рационалистъ является такимъ же буквалистомъ, какъ и раскольникъ, но только послѣдній возлюбилъ букву старыхъ книгъ, а первый ту же букву Св. Писанія. Сектантъ-мистикъ живетъ тайной, чувствомъ, ощущеніями. Текстъ библіи, буква его для мистика не обязательны. Жизнь мистика въ чувствѣ, съ состояніяхъ болѣзненно-религіознаго восторга. Мистикъ молчаливъ, печаленъ; онъ ушелъ въ себя. Но когда онъ возбужденъ—можетъ быть и горячимъ фанатикомъ.

Къ разряду рационалистическихъ сектъ относятся: духоборы, молокане, штуудо-баптисты, пашковцы, адвентисты, іеговисты. Къ разряду мистическихъ сектъ относятся: хлысты, скопцы, малеванцы, новый израиль, еноховцы, іоанниты, прыгуны, мормоны. Какъ показываетъ большинство названій, сектантство въ русской жизни не есть явленіе самобытное, самородное, самостоятельное. Оно принесено къ намъ съ запада изъ заграницы, гдѣ возродилось на почвѣ протестантизма. Итакъ, родиной нашего сектантства является не русская земля, а протестантскій западъ, который и до сихъ поръ не оставляетъ безъ вниманія свое дѣтище, и какъ воспитатель воспитаннику даетъ директивы, указываетъ путь, снабжаетъ средствами. И наше русское сектантство, водимое опытнымъ руководителемъ, бодро смотритъ впередъ, смѣло вторгается въ жизнь православныхъ русскихъ людей

и какъ ржавчина, какъ болѣзнь наноситъ русскому богатырю ту рану, которую залѣчивать нужно съ трудомъ и съ большими усиліями.

А. Куляшевъ.

ИЗВѢСТІЯ И ЗАМѢТКИ.

О похоронномъ трезвонѣ Въ Курскѣ, съ благословенія покойнаго преосвященнаго Лаврентія, разрѣшался похоронный трезвонъ, какъ въ своей приходской церкви, такъ и въ попутныхъ до кладбища, съ пожертвованіемъ въ пользу епархіальнаго попечительства о бѣдныхъ духовнаго званія, въ размѣрѣ 3 рублей, при чемъ на просьбѣ о звонѣ требовалось удостовѣреніе мѣстнаго священника о христіанской кончинѣ покойнаго. Общая сумма таковыхъ пожертвованій равнялась въ годъ приблизительно 150 рублей. Пастырское собраніе, принимая во вниманіе послѣднее разъясненіе св. Синода (№ 44 Церк. Вѣд. 1911 г. стр. 1893), признало желательнымъ производство церковнаго перезвона, но на слѣдующихъ условіяхъ: 1) при заявленіи родственниковъ или наслѣдниковъ усопшаго о томъ, чтобы былъ произведенъ перезвонъ въ приходской и попутныхъ до кладбища церквахъ, долженъ быть сдѣланъ ими взносъ по каждой изъ означенныхъ церквей въ пользу попечительствъ: епархіальнаго о бѣдныхъ духовнаго званія не менѣе 3 руб. и мѣстнаго приходскаго на бѣдныхъ прихода также не менѣе 3 руб., послѣ чего настоятель мѣстной приходской церкви выдаетъ удостовѣреніе о неимѣніи препятствій къ перезвону, которое и предъявляется настоятелямъ приходскихъ церквей; послѣдніе на этомъ удостовѣреніи прописываютъ, сколько получено денегъ отъ родственниковъ или наслѣдниковъ умершаго въ попечительствѣ и за симъ удостовѣреніе это возвращается мѣстному настоятелю, который и препровождаетъ его въ консисторію для увѣдомленія епархіальнаго попечительства. 2) Если же заявленіе о желаніи, чтобы былъ перезвонъ въ попутныхъ до кладбища церквахъ, не будетъ сдѣлано, то ограничиваться добровольнымъ пожертвованіемъ въ пользу только одного мѣстнаго приходскаго попечительства; по бѣднымъ же прихожанамъ производить перезвонъ въ мѣстной приходской церкви безплатно. 3) Кромѣ того установить слѣдующее ограниченіе: а) по самоубійцамъ, б) опившимся и в) неисполнившимъ христіанскаго долга исповѣди и Св. Причастія, а также и умершимъ безъ напутствія, перезвона не производить. (Руков. для сельск. пастыр. 1912 г. № 23).

Какія познанія требовались сто лѣтъ тому назадъ отъ священника и діакона? Въ приложеніяхъ къ Тамбов. Епар. Вѣд. печатаются статьи подъ общимъ заглавіемъ „Тамбовская церковная старина“. Въ № 6 за настоящей годъ помѣщенъ очеркъ, посвященный преосвященному Теофилу, епископу Тамбовскому, скончавшемуся 23 декабря 1811 года. Архипастырь этотъ очень заботился о возвышеніи авторитета духовенства въ обществѣ. Съ этою цѣлю онъ издалъ „инструкціи“ духовенству. Вотъ одна изъ инструкцій его, которая показываетъ, какія познанія требовались отъ духовенства сто лѣтъ тому назадъ. „Инструкція“ священнику и діакону: 1) Знать все, что дьячекъ и пономарь знать должны (т. е. знать „въ твердость“ псалтирь и какъ начинается каждая каѳизма, знать уставъ церковный, знать пѣніе церковное и умѣть пѣть по нотамъ и т. п.); 2) знать эктеніи на всѣхъ церковныхъ службахъ (и требахъ) „въ твердость“; 3) знать наизусть катихизисъ и проповѣдь для народа; 4) умѣть безошибочно сыскивать евангельскія чтенія на каждый день года, на всѣ праздники и требы; 5) знать форму и матерію седми таинствъ; 6) знать проговорить наизусть „въ твердость“ проскомидію и литургію; 7) знать книги, необходимыя для церкви. Каждый священникъ, по вступленіи на приходъ, долженъ былъ дать особое обязательство, объявивъ его въ первый воскресный день въ церкви, въ присутствіи благочиннаго, священноцерковно-служителей и прихожанъ. Въ этомъ обязательствѣ священникъ заявляетъ, что онъ будетъ прилеженъ къ поученію народа, благоговѣнъ въ священнослуженіи, опрятно одѣтъ и обутъ, будетъ учить своихъ дѣтей, и также и чужихъ; „въ сходы народныя и другія мірскія дѣла мѣшаться не будетъ“, кромѣ того, гдѣ Государево дѣло потребуетъ; малолѣтнихъ и въ родствѣ состоящихъ вѣнчать не будетъ, раскольниковъ не таить, а всемѣрно увѣщевать и т. п. (Сам. Еп. Вѣд. № 15).

Новая секта. Въ Варшавской губерніи появилась новая секта — „Излѣдователей, или почитателей Св. Писанія“. Вѣроученіе ея представляетъ странную смѣсь еретическихъ ученій первыхъ вѣковъ христіанства, мистицизма и даже буддизма. Сектанты эти не признаютъ Іисуса Христа Богомъ, а лишь — „первымъ созданіемъ Іеговы“, не вѣрують въ Пресвятую Троицу, отвергаютъ церковную іерархію, храмы считаютъ ненужными, молятся „изъ духа“: „что чувствуетъ сердце, то говорятъ уста“, читаютъ псалмы; однажды въ году устраиваютъ „Господню вечерю, преломленіе хлѣба въ память смерти Христа“. Новую вѣру“ въ Варшаву

принесъ бывшій католикъ — портной Викентій Кинъ, возвратившійся два года тому назадъ изъ Соединенныхъ Штатовъ, гдѣ онъ и позаимствовалъ ересь отъ англичанина Русселя, автора книги „планъ вѣковъ“. Почтатели новой вѣры состоятъ изъ лютеранъ и католиковъ (Объединеніе 1912 г. № 17—18).

Редакторъ К. Любимовъ.

О Б Ъ Я В Л Е Н І Я .

ЗУБ о-лечебный кабинетъ
Е. М. Жоткиной-Жеусихиной

леченіе, пломбированіе, искусственные зубы.

Уг. Покровской и Кунгурской (Проспекта), д. Миронычева.

Русскій зубной врачъ

Капитолина Николаевна

Мензелинцева.

Леченіе, пломбированіе, вставленіе искусственныхъ зубовъ и удаленіе зубовъ безъ боли.

Приемъ: ежедневно отъ 9 час. утра до 5 час. вечера.

≡ ДЛ Я ДУХОВЕНСТВА СКИДКА. ≡

Петропавловская улица и проспектъ, домъ Балдина № 50/17, наискосокъ часовни Стефана Великопермскаго.

ЗОЛОТЫЯ МЕДАЛИ ЗА КОЛОКОЛА.



ВЕЛИЧАЙШІЙ
колокольный заводъ Поволжья
Бр. ПРИВАЛОВЫ,

въ Н.-Новгородѣ, Канавино.

ВСЕГДА имѣются колокола для продажи отъ 300 пудовъ и ниже, отличающіеся особой мелодичностью, красотой и силой звука.

Поставщики епархіальныхъ зав. г. Симбирска и Самары и магазина Мих.-Арханг. Братства въ г. Оренбургѣ.

Гарантія за благозвучность и прочность колоколовъ.

РАЗСРОЧКА ПЛАТЕЖА

Масса благодарственныхъ отзывовъ и высшихъ наградъ на выставкахъ.

Подробные прейсъ-куранты бесплатно.

СКЛАДЪ УТВАРИ ПЕРМСКАГО ЕПАРХІАЛЬНАГО СВѢЧНОГО ЗАВОДА.

— П Р О Д А Ж А : —

парчи, бархату, плащаницъ, хоругвей, воздуховъ, готовыхъ облаченій, камилавокъ, скуфей, паникадилъ, подсвѣчниковъ, евангелій, апостоловъ, напрестольныхъ и священническихъ крестовъ, дарохранительницъ, иконъ художественной работы для подношеній и проч. церковной утвари серебряной и апликовой

по фабричнымъ цѣнамъ,

**а также чистыхъ восковыхъ свѣчъ, елея, ла-
дона, экономическаго угля и фитиля.**

ПРИНИМАЮТСЯ ЗАКАЗЫ на колокола, церковную утварь, иконы, кресты и главы для церквей и часовенъ.

— П Р О Д А Ж А Б Е З Ъ З А П Р О С А . —

Пермь, Красноуфимская улица, домъ Грибушиныхъ.

СОДЕРЖАНІЕ. 1. Массовое крещеніе черемисъ-язычниковъ въ деревнѣ Васькиной, Красноуфимскаго уѣзда. 2. Чинъ встрѣчи архіерея при посѣщеніи имъ церкви. 3. Къ вопросу о борьбѣ съ хулиганствомъ. 4. Что такое севтанство. 5. Извѣстія и замѣтки. 6. Объявленія.

Дозволено цензурою. Цензоръ протоіерей Андрей Знаменскій.

Пермь. Типо-Литограф. Губернскаго Правленія